

華嚴專宗學院研究所
碩士論文

《華嚴經》施波羅蜜之研究

研究生：釋會榮

指導教授：李治華

中華民國 114 年 6 月 23 日

摘要

本文所探究是以「《華嚴經》施波羅蜜之研究」為主題，雖說施波羅蜜有很多論文中講到，但本文還是以不同的角度去分析比較華嚴施波羅蜜，這施波羅蜜是十度波羅蜜之首，要圓滿十度，餘九必須建立首度之上。接下來要怎樣去瞭解如何行持直至圓滿施波羅蜜。如以實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》十住中的發心住、入住位不退轉行，十行位中的歡喜行、無盡行，十迴向中的救護一切眾生、離眾生相迴向、隨順等觀一切眾生迴向，這三賢位到登地這麼一個次第，再進一步介紹十地位中歡喜地、初地之七菩提分行，乃至華嚴施波羅蜜的特色，一一闡述如何去修自利利他直至成就佛道。

關鍵詞：施波羅蜜、發心住、歡喜行、離眾生相迴向、歡喜地

目次

第一章 緒論.....	1
第一節 研究問題的提出.....	1
第二節 研究範圍與方法.....	2
第三節 前人研究回顧.....	3
第二章 施波羅蜜的內涵.....	7
第一節 施波羅蜜釋名.....	7
第二節 經典中的施波羅蜜.....	10
第三節 施波羅蜜在諸波羅蜜中地位及其重要性.....	13
第三章 華嚴施波羅蜜之分析比較.....	17
第一節 十住位之施波羅蜜行.....	18
一、發心住.....	18
二、入住位不退轉行.....	21
第二節 十行位之施波羅蜜行.....	27
一、歡喜行.....	27
二、無盡行.....	29
第三節 十迴向之施波羅蜜行.....	34
一、救護一切眾生，離眾生相迴向.....	35
二、隨順等觀一切眾生迴向.....	37
第四節 十地之施波羅蜜行.....	40
一、歡喜地.....	40
二、初地之七菩提分行.....	41
第五節 華嚴施波羅蜜的特色.....	46
第四章 如何在修行中實踐施波羅蜜.....	48
第一節 月霞法師的行持.....	48
第二節 夢參老和尚的行持.....	52
第三節 綜述月霞和夢參二老布施層面以及個人觀點.....	55
第五章 結論.....	56
參考文獻.....	58

第一章 緒論

第一節 研究問題的提出

菩薩圓滿施波羅蜜成就佛道，去修六度萬行才能夠得到解脫自在，這其中六度之首便是施波羅蜜。菩薩在修行成佛的過程中是如何去做的？假使說不修施波羅蜜是否能成佛？菩薩為什麼要做到難捨能捨、難行能行的施捨一切？在行施波羅蜜時又是能有什麼樣的功德利益？

《華嚴經》是華嚴立宗之根本經典，更有不讀華嚴不知佛家富貴之說。本文以《華嚴施波羅蜜之研究》為主題，來展開分析研究。

在這研究過程主要是以八十卷《華嚴》，也稱為《八十華嚴》，全稱是《大方廣佛華嚴經》，是於闐國三藏實叉難陀（652—710年），於唐武後證聖元年（695年）奉在東都洛陽大內徧空寺進行翻譯，這本《華嚴經》梵本流傳至今有十萬偈，漢譯本譯了四萬五千偈，共八十卷，三十九品，還有《六十華嚴》等等。在《大方廣佛華嚴經》中說：「施波羅蜜，悉捨一切諸所有。」¹就是說要圓滿施波羅蜜，大菩薩一定是修難捨能捨利益衆生，同時也是利益了自己，也就是自利利他，能拔濟衆生出生死苦海，功到自然成就圓滿施波羅蜜。

¹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 282, c1。

第二節 研究範圍與方法

本文研究範圍主要，是以實叉難陀譯的《八十華嚴經》和佛馱跋陀羅譯的《六十華嚴經》為主，來進行研究比較十住、十行、十迴向、十地以及華嚴施波羅蜜的特色，再以澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》、般若譯《四十華嚴經》、澄觀撰述《新譯華嚴經七處九會頌釋章》、法藏述《華嚴經探玄記》、李通玄造論《華嚴經合論》、霽纂要《華嚴經疏論纂要》、智儼述《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》，繼以下這些經論也有很豐富的談到施波羅蜜，以做比較，譬如曇無讖譯《大方等大集經》、吉藏法師撰《仁王般若經疏》、鳩摩羅什譯《十住毘婆沙論》、淨源撰集《仁王經疏》、智者大師說《妙法蓮華經玄義》、般刺蜜帝譯《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》、地婆訶羅譯《方廣大莊嚴經》、慧沼撰《金光明最勝王經疏》、良賁述《仁王護國般若波羅蜜多經疏》、玄奘譯《顯揚聖教論》、竺佛念譯《菩薩瓔珞本業經》、真諦譯《攝大乘論釋》、瞿曇般若流支譯《正法念處經》等等來參考作為次第修行，這麼一個比較深入瞭解施波羅蜜，並且知道施波羅蜜在諸經論中的重要性，也更深一步闡述了本文的義理。

在這篇論作裏引用諸多文獻來研究，以不同的文獻分析與經典比較，作為研究本文論述的方法，也是通過對施波羅蜜的一個瞭解，其次再以論典為輔，並採用諸大德的著作來進行對比施波羅蜜的特點，以及對 CBETA 的運用，來搜尋資料進行對於施波羅蜜的諸多解釋。

第三節 前人研究回顧

有關研究布施波羅蜜為主題的論作，有陳柏達，《圓滿生命的實現—布施波羅蜜》，隆輝，《淺說布施》等等，大部分都是從世俗布施或者說是從淺顯有漏的論述福報得失，相關論作有如下幾篇：

釋大寂著，成佛必經之路—圓滿布施之道。

該文是以成就佛道的過程必須要圓滿布施之行，故而以彌陀四十八願中四十三願—一生尊貴家願及二十四願，供具如意願，開展論述，其以布施波羅蜜做引導行人由淺入深學習布施，乃至達到彌陀所行的弘願，為了闡明前二願的內涵，又以布施入門的意義及布施圓滿的整體意義來做補充說明，是如何做到布施波羅蜜的圓滿境界的。²

陳柏達著，圓滿生命的實現—布施波羅蜜。

該書說要明白有布施才有收穫，而布施不是失去而是獲得福報，因此說布施比受施更有福報這麼一個深奧的哲理。又講到只有智慧的人懂得因緣果報才能做到三輪體空布施。文中引用《大般若經》的第五百七十九卷和《優婆塞戒經》第四卷經等，無論是六度還是四攝法布施俱在首位，都講到修行要先行布施，哪怕是舉手投足生活點滴中都可以做到布施，因此在下文中分別開展論述，先講到布施的重要和利益以及其不利於修行，並且舉十例來說明，再論二十九種布施是否如不如法的合理性，才可斷定其果報清淨如否，這就是讓行人最要深思的問題。³

隆輝，淺說布施。

此文章是，以六度之首的布施度試作探討菩薩如何自利利他，經過三學具足明因識果來圓滿福慧雙修，一個循序漸進的過程展開討論，如先講布施的又名和種類，接著講自利利他的過程，在這過程當中講述如何不如法會背道而馳，其中有列七種。又提到怎樣去守護好自己的身、口、意清淨，才能達到無有布施的我和受施的人以及布施法、物，只有這樣如法行施便能達到圓滿菩薩的功德。⁴

釋天演，〈《華嚴經·十地品》布施波羅蜜之研究〉。

該文以《華嚴經》〈十地品〉之布施波羅蜜為主來闡述布施波羅蜜內涵，是以唐代實叉難陀所譯的《八十華嚴》為依據，又以清涼澄觀祖師的《華嚴經隨疏演義鈔》、《華嚴經疏》、《大華嚴經略策》等等為輔，來談十地菩薩是怎樣修十波羅蜜的，並從初歡喜地配以布施波羅蜜開始這麼一個進階過程，來圓滿十波羅蜜的功德，成就十種勝行加以對治諸障，證得佛智。

雖然經中說十地為根本，但沒有前十信滿心和三賢位做奠基也不存在十地之說，所以說華嚴圓教的內涵是行布不礙圓融，圓融又不離行布，諸法不即不離修

² 釋大寂著，〈成佛必經之路—圓滿布施之道〉，（臺北：悟光精舍，1992年9月）。

³ 陳柏達，《圓滿生命的實現—布施波羅蜜》，（臺北：東大圖書，1992年10月三版，第一篇）。

⁴ 隆輝，〈淺說布施〉，（四川尼眾佛學院，1998年第3期，總第163期，）頁36。

一切修，一成一事成，故此文以《華嚴經》〈十地品〉歡喜地為主導敘述布施波羅蜜意涵。⁵

馮煥珍，從布施波羅蜜看中觀學的實相思想。

該文從四個方面來論證：牟宗三和許多學者都將中觀學的實相思想視為抽象的哲學概念，這一問題。馮煥珍學者從布施波羅蜜著手，來闡述之一：中觀思想是覺悟者的境界，但作為教導後人又建立了即有系統而又完整體系；之二：要達到布施波羅蜜是必須要經過凡夫和二乘人布施做奠基的；之三：在行持布施時必須明瞭諸法實相才能達到布施波羅蜜，反之受煩惱系縛的生死輪回；之四：說到由布施至布施波羅蜜是一個層層遞進的關係，沒證得無生忍之前是有分別心在做布施的，但證得無生忍之後的菩薩能做到平等對待布施，用清淨心布施度的同時就攝受其餘五度，從而體現菩薩六度齊修，這樣一來才算得上是清淨施，圓滿布施波羅蜜，又講到布施波羅蜜與其餘五度波羅蜜的相生、相攝關係加以整體觀察，則顯而易見《大智度論》是以菩薩六度為核心的博大精神的理論系統。⁶

釋覺真，從「布施」談佛教慈善濟世的另一救度功能。

該文從布施比受施更有福報這方面來展開討論，講到首先是明白修六度不得成就，或知道要像佛、菩薩那樣才是真正的布施。再講到布施感果的問題，說布施的第一果報是破慳貪，因執才起貪，又由愛生貪這麼頑固的表現。布施能度慳貪的重要性，並且還用《增一阿含經》、《大寶積經》加以證明，然後就開展多方面來一一闡釋。⁷

夏丹妮，《金剛經》與布施波羅蜜。

這篇文章首先講到布施的重要性，無論從哪一個角度來講布施都占首位。其次講大乘和小乘的布施的功德或果報不同，其中講到《大乘義章》卷十二中解釋到布施之含義：是以財事散發他人叫做布，將自己的智慧來化解別人的煩惱，惠施別人叫做施。其講到內外兩施「掙得果報。由於施捨物的不同，布施分為三種：財施、法施、無畏施。其中法施之功德較財施為大，雖然下麵有展開來解釋發心的不同，但這句話有待考證，果報不是掙來的，是以發心的程度而感的，再說一切布施中法布施為最，法布施，指佛法的布施，也唯獨法布施能夠幫助眾生獲得無量的智慧，無盡的福德。斷煩惱、了生死、出三界的此岸到達成佛道彼岸，這種布施波羅蜜才是最圓滿、最殊勝的。因此有很多經典都講到，但該文是以《金剛經》與布施波羅蜜來論述的。⁸

釋天恆，檀波羅蜜的現代演繹與實踐——以《華嚴經》十行法門的理事融通為主。

該文從地球上自然災害方面透視到百姓不安和恐慌，便想以佛法菩薩六度中布施度來幫助有情度過無助，而這一利生之舉也恰好逢時。所以此文作者就試圖從檀波羅蜜（布施波羅蜜）實踐入手，以《華嚴經》為主題，用〈十行品〉義理

⁵ 釋天演，《華嚴經·〈十地品〉》布施波羅蜜之研究，（臺北：華嚴專宗學院碩士論文，2001年）。

⁶ 馮煥珍，《從「布施波羅蜜」看中觀學的實相思想》，（中山大學學報：第2期，第43卷，總182期2003年）。

⁷ 釋覺真，《從「布施」談佛教慈善濟世的另一救度功能》，（香港：文化週刊，2011年10月）。

⁸ 夏丹妮，《〈金剛經〉與布施波羅蜜》，（文學界理論版：2012年08期）。

來展開討論檀波羅蜜的實踐問題，相繼在〈入法界品〉裏面寄於十行階位的十位善知識以各種方式把檀波羅蜜落到實處，加以說明十行為基礎來落實檀波羅蜜並不是空說。最後在現實生活當中得見諸大德的修為，確實把經典中檀波羅蜜理論落到實處。⁹

釋常學，華嚴初地之善知識與檀波羅蜜。

該文講到菩薩用自己智慧來方便破除眾生的無明，婆珊婆演底夜神做當機眾，引此十門因緣懾受眾生，故此說十地之一的歡喜地。在《華嚴經》初會中蘊有十波羅蜜的內涵，並該文講到菩薩用自己智慧來方便破除眾生的無明，婆珊婆演底夜神做當機眾，且說十地大菩薩是修十波羅蜜成就佛的果位，從修的過程來說，初至十地各俱十波羅蜜，此文著重論述初地對應檀波羅蜜（布施波羅蜜），就華嚴圓教來說，從檀波羅蜜（布施波羅蜜）著手修也就一修一切修成就菩提之道，所以用初地和布施度的關係來闡釋加以展開，分為四個章節，最後總結以懂因果為準繩，悲心是布施的根本，由這個悲心而發菩提心，又由菩提心發動布施的心，來做到懲惡揚善利益有情至圓滿菩提之道。¹⁰

黃佳，佛教的布施思想研究。

此文章首先講布施在佛教中的重要性，其次從三個方面來闡述：第一重點論述布施的涵義以及三觀一論（人生觀、業報論、慈悲觀以及菩提觀）理論之間的聯繫關係。第二點是從各個不同的角度去分析布施落到生活實處的價值、特性和對修行有至關重要的輔助作用。第三點討論了布施無論對個人還是社會都有很大的意義，並且能實現自利利他的這種互利關係，又說布施是行施人慈悲心的外化落實一種形式，而這種形式又對應著不同程度的發心，這樣的發心又由小到大，由染到淨直至涅槃這麼一個過程，從這個過程又體現出布施的從易行性、增長性以及空性，就說明布施不僅昇華了自己而且對社會起到和諧穩定的作用，更是說明了布施的重要意義所在之處，「滅除煩惱、增長智慧、圓滿解脫」。¹¹

本人對「滅除煩惱、增長智慧、圓滿解脫。」這句話要加以個人看法，這煩惱不是像烈火一樣要用消防器來除滅的，在佛法的教理上來講，如：布施度慳貪、持戒度毀犯、忍辱度瞋心、精進度懈怠、禪定度散亂、智慧度愚癡、以此六度相待即斷煩惱，生大微妙心、生大慈悲心、生大正念心，才能令福德圓滿。拿禪宗的話來講：滅除煩惱只是頭上安頭，知見立知是無明本。

但《華嚴經》中的布施觀主要體現在其對布施行為的深刻理解和分類上。布施，即以福利施與人，使他人得到利益。布施不僅能夠利益他人，也能使自身獲得極大的利益。通過布施，可以破除慳吝，幫助人們克服貪著財富的心態。

布施，有財布施：包括外財施（如動產、不動產等）和內財施（如體力、智力、技術、技能乃至生命）；無畏施：協助別人，使人獲得無威脅、無恐怖的自由；法布施：以自己所瞭解的佛法教化眾生，傳播因果的道理，甚至簡單的「布施的人有福」、「慈悲沒有敵人」等話語也是法布施。

⁹ 釋天恆，〈檀波羅蜜的現代演繹與實踐——以《華嚴經》十行法門的理事融通為主〉，（臺北：華嚴蓮社，中華民國一〇二年六月）。

¹⁰ 釋常學，〈華嚴初地之善知識與檀波羅蜜〉，（臺北：華嚴蓮社，中華民國一〇三年六月）。

¹¹ 黃佳，〈佛教的布施思想研究〉，（西南大學：2019年）。

如《大方廣佛華嚴經》卷21中講：

此菩薩講十種施所謂：分減施、竭盡施、內施、外施、內外施、一切施、過去施、未來施、現在施、究竟施。¹²

分減施，此菩薩的稟性仁慈，好行惠施。如果得到美味時候，不會獨自享受，要與一切有緣衆生分享，然後才自己吃，是分減施；竭盡施，菩薩得種種上味飲食、香華、衣服、資生之具，如果是自以受用則安樂延年，若輟己施人則苦夭命。在這時候，或有人來說：汝今所有，悉黨與我。菩薩自念：我無始已來，以飢餓的緣故喪身無數，未曾得有如毫末許饒益衆生，而獲善利。今我亦當同於往昔而捨其命，應為饒益衆生，隨其所有的一切皆捨；乃至盡形壽，亦無有所吝。這樣才叫竭盡施；菩薩施，大菩薩作如是說：我此色身，以後必定會死，即是如此無一利益；恰好縫時，趕快捨去，以好救濟衆生。念已施之，心無所悔。便是內施；菩薩外施，就在這時，大菩薩這樣想：一切繁榮，昌盛的景象必當衰歇，在衰歇的時候，必定不能再度饒益衆生，我黨今之時應該隨彼所求，滿其之意。這樣想了之後施了也無所悔，這是外施；內外施，同時布施內外財物。

菩薩一切施，一切恩愛會當別離，而於衆生無所饒益，我今為欲永捨貪愛，以此一切物來滿足衆生之願。作如是念已，悉皆施與衆生，心無所悔恨，也不會於衆生而生厭賤。這才是一切施；菩薩過去施，是大菩薩聞過去諸佛菩薩所有功德，聞已不著，了達非有不起分別，不貪不味亦不求取，……於過去法，畢竟皆捨，是過去施；菩薩未來施，此菩薩聞未來諸佛之所修行，了達非有，不取於相，不別樂往生諸佛國土，不味不著，亦不生厭；不以善根迴向於彼，亦不於彼而退善根，常勤修行，未曾廢捨，但欲因彼境界攝取衆生，為說真實，令成熟佛法；然此法者非有處所、非無處所，非內、非外，非近、非遠。再做如是想：若法非有，不可不捨。是未來施；現在施，此菩薩聞四天王衆天、三十三天等，乃至聞聲聞、緣覺具足功德。聞已，其心不迷、不沒、不聚、不散，但觀諸行如夢不實，無有貪著；為衆生捨離惡趣，心無分別，修菩薩道成就佛法，而為開演是現在施；菩薩究竟施，具觀人身無有真實，無所有相，乃思棄捨此身，施彼衆生，以充滿其願，令一切衆生隨其所願，開悟示導，皆令成就清淨法身。

布施觀強調布施不僅是物質上的給予，更是精神上的提升。通過布施，可以培養無私、慈悲的心態，從而獲得內心的平靜。布施不僅能利益他人，也能使自己破除慳吝，改變貧窮的業因，布施的種類和分類也體現了佛教對布施行為的全面理解和深刻認識，布施如同農民播種，每一粒種子都會帶來豐厚的回報。

¹² 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 112, c10. ,

第二章 施波羅蜜的內涵

第一節施波羅蜜釋名

波羅蜜，又稱作波羅蜜多，也稱播囉弭多。華言譯為究竟，到彼岸意思，又名度無極，單譯為度。以名菩薩之大行者，菩薩行之大行，能究竟一切自行化他之事，所以稱究竟，乘此大行能由生死之此岸到涅槃的彼岸，故名到彼岸。因此行大行能度諸法之廣遠，故名度無極。施波羅蜜，又叫布施波羅蜜、（布，有流傳、散播、布道、布施之意。）檀波羅蜜（檀，檀那，檀越、檀主、檀那、施主的意思。）為六波羅蜜之一，或十波羅蜜之一。施有財施、法施、無畏施等三種，能對治慳吝，除滅貧窮。財施者，施財貨予他人；法施者，為他人說法教化；無畏施者，令他人安心，使不怖畏。菩薩以此施人，故特稱施波羅蜜。又菩薩之施波羅蜜有九種相。即：自性施、一切施、難行施、一切門施、善士施、一切種施、遂求施、此世他世樂施、清淨施。

又梵文檀那，離慳吝而又能施與他之義。《成唯識論》卷九裏有說：「施以無貪及彼所起三業為性。」又說：「施有三種：謂財施，無畏施，法施。」¹³

財施：三施之一，又叫資生施，是以財物救濟他人，其中有內財與外財的分別，外財是金銀、財寶、衣服、飲食、田地、房屋、妻妾、兒女、奴婢、牲畜等身外之物；內財是頭目、皮骨、牙髮、唇舌、手足、腦髓等我們身體上的東西等等。布施一切財物，資益有情的根身。

無畏施：三施之一，以無畏施於人，如持戒之人無殺害之心，施一切眾生之無畏無過於此，是幫助有情解脫水、火、野獸等的侵襲，和人為的逼迫等災害恐怖，比喻說別人有恐懼的時候布施微笑，來消除有情畏懼的心裏，這樣才叫無畏施。

法施：就是講戒、定、慧三學，以這種種的法來布施給人，令人得到種種的利益，為有情宣說如理的正法，使有情知道如理止惡修善，斷染證淨，資益有情的善根增長。

又菩薩之施波羅蜜有九種相。即：自性施、一切施、難行施、一切門施、善士施、一切種施、遂求施、此世他世樂施、清淨施。

自性施：《瑜伽師地論》三十九卷一頁裏面說：什麼是菩薩自性施？所謂諸菩薩於自身財物，無所顧惜和慳吝，能施一切所應施的物，與生俱來的無貪思想，因此發心能施所有，清淨施物或身語二業，安住在正見當中，無所希求，一定會有清淨之果，如此說來以清淨物而行惠施，當知方是菩薩自性施。¹⁴

一切施：在《悲華經》裏有說：

爾時，大眾聞虛空淨王，諸天作字，號一切施，聞是事已，各各相謂：我等今者應往乞求難捨之物，若能捨者，可得名為一切布施。如其不能，何

¹³ 《成唯識論》，CBETA, T31, no. 1585, p. 51, b18-19.

¹⁴ 《瑜伽師地論》，CBETA, T30, no. 157, p. 505, b6.

得稱為一切施也？是時諸人各各從王，乞索後宮夫人、姝女及兒媳等。時轉輪王聞是事已，心大歡喜，隨其所索，悉皆與之。是時諸人復更相謂：如是妻子皆是易捨，非難事也。今當從王乞身支節，若能捨者，真可得名能捨一切。¹⁵

在這個時候衆人都聽說虛空淨王，諸天眾給其作的字號叫一切施，知道這事之後都很崇拜他。就說：「我們以後也能布施難捨能捨之物，將來也能得到一切施這個名號。如果不能這樣做又怎能得到如此美名呢？」就在這時他們就紛紛的布施自己的夫人、婢女和兒媳。轉輪王聽到這有這事之後就非常歡喜，只要是人家需要的都可以施與人。這些人突然又想到，其連妻子都能捨，不算是難事。如果今天從王那裏乞身體的一部分若能捨的話，那真的是能得名一切施。

難行施有三：《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷42〈十行品 21〉上說，一財物尠少，財物不多自己不能滿足自己時，而且自己非常貧苦難做施捨。二可愛惜物，甚愛著物施，對自己的東西偏愛難受。三艱辛所獲財物施，對此來之不易的財物，所以說像這些情況的財物難行施。¹⁶

以下施在《瑜伽師地論略纂》卷11：施品中都有說：¹⁷

一切門施：一切施行攝入此門，攝行寬廣名一切門中施。當知此施略有四相：謂諸菩薩或自財物，或勸化他所得財物，或施親屬父母或是自己妻子，奴婢作使善友，大臣親戚眷屬，或者施與他人來求者，就此四相是菩薩一切門施。

善士施者：施行時是純善，所做時也是純善，才叫善士施。要知道此施略有五相：是諸菩薩淨信而施，恭敬而行施，親自手把而施，應時而行施，不損惱他人而行惠施，就此五相方是菩薩善士所行名善士施。

一切種施：施行一應具足，一切緣中都能成此施行，才叫一切種施。與前面的二種一切之言語，稍有各差別，此施有十三相：一無依施、二廣大施、三歡喜施四數數施、五田器施、六非田器施、七一切物施、八一切處施、九一切時施、十無罪施、十一有情物施、十二方土物施、十三財穀物施如是十三種相、當知是名菩薩一切種施。

遂求施：稱有求者來，隨樂皆會給與，名遂求施。如果此世他世樂施的人利益此他二世得樂，可稱此施。當知此施有八種相：如是諸菩薩匱乏飲食而求乞，方會施以飲食；匱乏車乘的人而求乞時，會毫不猶豫地施以車乘；匱乏衣服而求乞者會施給以衣服；匱乏身上穿戴或裝飾環境的裝飾物件而向求乞的人，便會施以物件；再以匱乏種種衣食住行用具，會去資助人的維持生活或資助寺院所藏種種之器財而給求乞者，再或者施以種種用具；匱乏種種塗飾香鬢而給來求乞的人，施以種種塗飾香鬢；匱乏舍宅而來求乞的人，便會施以舍宅；匱乏光明而來求乞的人也無不例外施以光明。此如是八相是菩薩遂求施。

清淨施：在施行過程中清淨無有過失，所作過程也如是無罪，才能稱得上清淨施。要知道此施有十種相：一不留滯施，就是不扣留，強行留下物件來障礙布

¹⁵ 《悲華經》，CBETA, T0157, p. 228a1。

¹⁶ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，CBETA, T36, no. 1736, p. 326, c11。

¹⁷ 《瑜伽師地論略纂》，CBETA, T43, no. 1829, p. 144, a18。

施的心。二不執取施，這種施有很多人都會做不到，比如有時候施了東西出去都會說那個東西是本人施的，這樣一來就有執念在裏面了。三不積聚施，不需要逐漸聚集再施，但做隨緣施與就行。四不高舉施，做布施時不要高高的名揚。五無所依施，就是不用阿賴耶識心去施，因它是所依；轉識，是能依，有能所的心不為清淨施。六不退弱施，就是不要用退宿柔弱的心去布施。七不下劣施，是不用低劣；惡劣；卑劣的心去施。八不向背施，無需用即擁護又反對的心去施。九不望報恩施，布施的過程不要有讓人家有知恩圖報的心去施。十不希異熟施如同清淨施。要觀這樣一切行性是虛偽，觀大菩提最殊勝的功德，由這十相菩薩所行布施清淨最極清淨的了。

第二節 經典中的施波羅蜜

行人在修行的過程中修布施心最為重要，從而能減少慳貪心，更是能長養慈悲心等，諸多經典當中都講到布施波羅蜜，不僅只在《華嚴經》中講到，所以在此用以下的幾部經典作為代表性試著去研究義理有何不同。

如《大乘本生心地觀經》講：

為求法令發無上菩提心故，即得名出為真實波羅蜜。善男子！是名出家菩薩成就布施波羅蜜多。¹⁸

以上經文中的求法是指上求佛法下化衆生，成就無上菩提之心，也就是成就佛道的心，才能說是真實波羅蜜。好男子，也只有這樣算的上是出家菩薩去圓滿布施波羅蜜多的功德。又在《大般若波羅蜜多經》中說：

不得布施，不得布施波羅蜜多，不得施者，不得受者，不得所施物，不得所遮法。舍利子！是為菩薩摩訶薩乘布施波羅蜜多。¹⁹

這裏是講不得有布施的相，不得著布施波羅蜜多的相，不得有施者的相，不得有受者的相，不得有所施物的相，不得有所遮法的相，要做到三輪體空，（三輪體空指布施之時應有的態度，又稱三事皆空、三輪清淨。又指布施之時住於空觀，概不執著能施、所施及施物三輪，此三輪略如下述：(1)施空：指能施之人體達我身本空，既知無實在的能施之我，布施時便無希求福報之心。(2)受空：指體達本無能施之人，故對受者不起慢心。(3)施物空：指了達資財珍寶一切所施物品本來皆空，對所施物品不起貪惜心。如此透悟三輪體空之布施行，最為清淨，亦最殊勝）。才能算的上是大菩薩布施波羅蜜多。

在《大般若波羅蜜多經》中講：

此中尚無四靜慮等可得，何況有彼樂之與苦！汝若能修如是布施，是修布施波羅蜜多。²⁰

此經中說就連四靜慮等的功德也尚不可得，（四靜慮是新說，舊講四禪，此四禪內道外道共修。）更何況有彼樂之與苦可得呢！如果行人都能如是心行布施，那是真修布施波羅蜜多。

相續在《佛說了義般若波羅蜜多經》中闡述：

舍利子！若諸菩薩摩訶薩，於諸法中行施行者，無能施、無所施、施無所得。若如是者，即能圓滿施波羅蜜。²¹

舍利子！如果這些大菩薩，在行隨至施、怖畏施、報恩施、求報施、習先施、希天施、要名施、為莊嚴心等施。施客人、施行人、施病人、施侍病者、施園林、施常食、這些布施過程當中都做到三輪體空，如果能做到如是施就能圓滿施波羅蜜。

¹⁸ 《大乘本生心地觀經》，CBETA, T03, no. 159, p. 322, c12-13。

¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》，CBETA, T05, no. 220, p. 274, a22。

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》，CBETA, T05, no. 220, p. 881, b12-14。

²¹ 《佛說了義般若波羅蜜多經》，CBETA, T08, no. 247, p. 84, a19-21。

又在《阿彌陀經疏鈔》裏說：

諸菩薩眾，有恆沙劫中，修六度萬行，未能滿足，而今一心念諸菩薩眾，有恆沙劫中修佛，萬緣自捨，即布施波羅密。²²

所有的大菩薩在無量劫當中，修行六度萬行，也就是行布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧。也就這是在戒、定、慧三學之外的，再加上布施、忍辱、精進、合稱為六度，也稱為六波羅蜜。修六度時必須是相資相行，不可缺一，只是因為慧而不定，不能受用，如果光只有定而沒有慧，難免會沉迷，再者是定慧雙修，而不能持戒，便會障礙於積習，三學俱足而不行布施，那就不能攝化眾生。如果單修布施而不修三學的話，祇種下人天福報而已。持戒而不能修忍辱時，難以調伏瞋恚的心，如果只有精進而無諸度，則難免盲修瞎練徒勞無功，有諸度而無精進，則難免會始勤終懈，所以說要六度兼修不可忽視其一，只有這樣才能圓滿大乘菩薩的二利之行，展開來說也就是萬行了。再退萬步說修這些還未能滿足的情況下，而今能一心專念諸菩薩眾的名號，再加上有無量劫黨中的修佛功德，萬緣自捨，也是能成就布施波羅密的。

在《佛頂尊勝陀羅尼經釋》說：

此善住天子，受快樂後，夜分有聲告言，知七日後，命將欲盡，生贍部洲，受七返畜生身，即受地獄苦……白佛佛為說此真言，使其先世惡業，消滅無餘，壽命增延，受菩提記……真言曰：夫建尊勝菩薩，曼荼羅者當以繩緝九位，中央安毗盧遮那佛位，右邊安觀自在菩薩位，觀自後安慈氏菩薩位，毗盧遮那佛位後安虛空藏菩薩位，此菩薩左邊，安普賢菩薩位，毗盧遮那佛位左邊，安金剛手菩薩位，金剛手位下安文殊師利菩薩，文殊師利右邊，安除蓋障菩薩位，除蓋障右邊，安地藏菩薩位，是名九位。……若復有人就於一切畜生耳中，誦是真言，唯一徧者，而是畜生耳根，以聞是真言故盡此一形，不復更授禽畜之身，如是佛頂真言，於末法時，若有依法，作曼拏羅，清淨塗地，若以土以水以香水及瞿摩夷，而嚴飾之，散花燒香，幢蓋幡燈，種種珍寶，飲食供養之者，是即名為施波羅密。²³

在此有一個天人叫善住天子，在天上享受天人之樂，一天夜色時分有一聲音告訴他說，你七日後命將終了，托生到南贍部洲，要受到七次輪回畜生之身，再墮到地獄受苦，從地獄受到千般苦之後，好不容易托生為人，不但只能生到貧窮之家，而且還沒出生處在母胎時就無有兩目，這個帝釋天人聽言悲痛萬分嚎啕大哭之後去佛陀那裏把這個事稟告佛陀，佛陀就為他說此真言：「夫建尊勝菩薩，曼荼羅者當以繩緝九位，中央安毗盧遮那佛位……等九位。」布置這種修法的壇場，如果行人如理如法去做供養，再去用心觀想自心有輪明月，了了分明再輪月上，放大光明，徧照十方一切世界。如果再有人明白這個道理之後在一切畜生的耳中，（這裏畜生指的是：牛、羊、豬、狗、馬、驢、驘、還有飛禽等等）的耳中，念或誦真言哪怕是一徧，這些畜生耳根得到薰習，以聞此真言的功德都能狗盡此生一形壽，從此不再托生為禽畜之身，如是妙不可言的佛頂真言，即便是在末法時期有人依法去做清淨壇場，清淨之地或水以及香花燒香、幢蓋幡燈、種種珠玉寶石、飲食供養者，都能成就此施波羅密功德。

²² 《阿彌陀經疏鈔》，CBETA, X22, no. 424, p. 609, c17-18。

²³ 《佛頂尊勝陀羅尼經釋》，CBETA, X23, no. 445, p. 744, a23-b4。

又在《入中論講記》中講：

此下讚布施功德，施性即布施波羅密多。²⁴

這裏也就是說以上無論是布施還是念真言給衆生聽，都會隨喜人家的功德，這種和無貪相應的思想，就會和人家做功德的人感招起同樣善果，無論是人家做多少功德，只要用這樣的心去隨喜種種的功德，那就會無處不生善果，這樣一來即能成就布施波羅密多。

再又在《釋氏六帖》裏說：

異相云：昔佛曾為商人，入海見大魚欲吞小魚，商愍之以身代小魚投之魚口，又菩薩飢饉中現身為肉山、魚、米行施波羅密等。²⁵

這個異相說：在往昔生中佛陀曾經身為商人的時候，出入海邊見到大魚試圖吞食小魚，這個商人悲愍心湧現，便立即以自身代小魚投入大魚之口，又過去佛做菩薩的時候，在糧食歉收引起的食物嚴重缺乏的狀況時，便現身為肉山或魚和米來行布施波羅密圓滿種種功德。

綜上所述無論是布施波羅蜜還是布施波羅密，從佛法的角度都是上求佛法下化眾生，修學三學，修行六度萬行，做好法布施來解救衆生於水深火熱的苦難之中，或衆生在遇災難之時所施給錢財和衣物、飲食以及醫藥、幢、幡、寶蓋、香花等，都要能達到三輪體空去圓滿布施波羅密多。

²⁴ 《入中論講記》，CBETA, B09, no. 45, p. 719, a25。

²⁵ 《釋氏六帖》，CBETA, B13, no. 79, p. 484, a13。

第三節 施波羅蜜在諸波羅蜜中地位及其重要性

本人這麼多年研讀經典以來，最為熟悉的就是，在任何經典裏都是布施波羅蜜在諸多波羅蜜之首，如《大般若波羅蜜多經》：「舍利子！有菩薩摩訶薩雖住六種波羅蜜多，而以布施波羅蜜多常為上首。」²⁶再如《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》：「汝所修習布施波羅蜜多，持戒、忍辱、精進、禪定、智慧波羅蜜多所有功德，皆當迴向阿耨多羅三藐三菩提。」如是布施波羅蜜、持戒波羅蜜、忍辱波羅蜜、精進波羅蜜、禪定波羅蜜、方便波羅蜜、願波羅蜜、力波羅蜜、智波羅蜜亦不可思議等等。²⁷不但如此，而且在現實生活中大家都知道波羅蜜，它代表著到彼岸，是一種能引領行人從生死此岸度到涅槃彼岸的修行法門，而施波羅蜜，就是這眾多法門裏相當耀眼的一顆星。

想像一下，這個世界就像是一片充滿迷霧的森林，行人在其中摸索前行，被各種欲望、煩惱所困擾，就像被藤蔓纏住了腳步。而施波羅蜜就像是一把鋒利的斧頭，能夠幫行人砍斷這些藤蔓，開闢出一條通往光明的道路。

在諸波羅蜜中，施波羅蜜有著基礎性的地位。它就像是一座高樓大廈的基石，沒有它，其他的波羅蜜就難以穩固地建立起來，當修行人學會布施的時候，其實就是在放下內心的貪吝和執著，所擁有的財物、知識、關愛等給予他人，這不僅僅是物質上的付出，更是心靈上的一種升華，行人就好像背著一個沉重的包袱在前行，通過布施一點點地放下包袱，讓自己變得輕鬆起來。

從重要性方面來說，施波羅蜜就像是一盞明燈，能照亮行人前行的方向，當行人願意去布施時，就是在培養自己的慈悲心和利他心，這種慈悲和利他，會像漣漪一樣在修行人的生活中擴散開來，給予需要幫助的人，同時可能會因此而受益的人受到感染，去幫助更多的人，這樣一來整個社會就會形成一種積極向上的良性迴圈。

施波羅蜜還能為行人積累福報，有了足夠的福報，在修行的道路上就能走得更順暢，更能消除修行人的業障，讓心靈更加純淨，就像在一片污濁的湖水中投入一塊淨化石，淨化行人內心的湖水變得清澈見底。

在修行的過程中，會遇到各種各樣的困難和挑戰，而施波羅蜜就像是手中的一把寶劍，能幫助行人在修行的道路上斬斷這些障礙，它讓行人學會放下自我，關注他人的需求，真正做到無私地布施時，就會發現自己的心胸變得更加寬廣，對世界的認識也會更加深刻。

所以，波羅蜜在諸波羅蜜中有著不可替代的地位和極其重要的作用。它是行人在修行道路上的良師益友，能讓行人走向解脫和智慧彼岸的重要階梯。當然這只是對衆生而言，佛的智慧是一切智智就截然不同了。

如《大般若波羅蜜多經》中說：

舍利子言：一切智智遠離眾相，非方處攝。一切智智非色蘊，不離色蘊；非受想、行、識蘊，不離受、想、行、識蘊。一切智智非眼處，不離眼處；

²⁶ 《大般若波羅蜜多經》，CBETA, T05, no. 220, p. 40, b19-20。

²⁷ 《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》，CBETA, T08, no. 228, p. 635, b24-27。

非耳、鼻、舌、身、意處，不離耳、鼻、舌、身、意處。一切智智非色處，不離色處；非聲、香、味、觸、法處，不離聲、香、味、觸、法處。一切智智非眼界，不離眼界；非耳、鼻、舌、身、意界，不離耳、鼻、舌、身、意界。一切智智非眼識界，不離眼識界；非耳、鼻、舌、身、意識界，不離耳、鼻、舌、身、意識界。一切智智非眼觸，不離眼觸；非耳、鼻、舌、身、意觸，不離耳、鼻、舌、身、意觸。一切智智非眼觸為緣所生諸受，不離眼觸為緣所生諸受；非耳、鼻、舌、身、意觸為緣所生諸受，不離耳、鼻、舌、身、意觸為緣所生諸受。一切智智非地界，不離地界；非水、火、風、空、識界，不離水、火、風、空、識界。一切智智非因緣，不離因緣；非等無間緣、所緣緣、增上緣，不離等無間緣、所緣緣、增上緣。一切智智非無明，不離無明；非行、識、名色、六處、觸、受、愛、取、有、生、老死，不離行、識、名色、六處、觸、受、愛、取、有、生、老死。²⁸

上文舍利子說：一切智中之智，是特稱為佛的智慧之一切智智。也就是三智之一，三智（一切智指的是聲聞緣覺的智慧，知道一切法的總相，這個總相就是空相。二、道種智是菩薩的智慧，知道一切法有諸多差別之道法。三、一切種智，就是無上智，顧名思義就是佛的智慧。）中之一的一切智智，而命名佛智。一切智智譬如虛空界那樣無事不包，不起一切分別，又如同大地一樣承載萬物，為一切眾生（萬物）所依，又如同熊熊烈火，然燒一切無明之薪，又如同狂風吹去諸多煩惱的塵，又如同水界，一切水族眾生依之而歡樂。

又在《仁王經》中曰：「自性清淨，名本覺性，即是諸佛一切智智。」²⁹自性本來清淨，是不垢不淨，不生不滅，不增不減的性相一如。但此智不在諸相，又不離諸相。一切智智不是色蘊，這「色」，為變化滯礙之義，其會佔有一定空間，而且會慢慢變壞的，故稱之為色。

而色是肉體和物質的聚集，稱之為色蘊，也就是即有質礙又變礙諸法之類聚。也不能直接說是色、受、想、行、識蘊，卻又不離色、受、想、行、識這五蘊，這一切智智也不能直接說是在眼處，卻又不離眼等六處，眼界是指人所能接觸到的某種事物或看到的一切。

人的眼界有多大，就意味著閱歷就有多豐富，思維方式就有多寬廣。拓寬自己眼界的同時也是可以去引導別人去更好地看清世界、自己，以及他人更好的去交流。耳作為凡夫來說僅此指聽覺所及的範圍。鼻子誰都知道鼻子是用來呼吸，具備嗅覺的功能，聞到種種的氣味。舌是人體中品嚐食物的器官，舌頭感覺叫味覺，不但是人有舌，而且所有的動物都有舌，不過在人的口中來說，中醫學中，舌又叫靈根、心竅屬於六根的第四。身又叫身根，指的是觸覺器官之皮膚的感覺功能。意指的是身心交感的根本：有情的身心本體，又作為六根的總和，除了前面五色根之外，還有這個意根。此意根與前五根之關係，是五根由四大所造成的清淨色，並且是物質的，屬於生理的。而意根是為精神的，屬於心理的。意是為五根所依止根本處，也就是說物質的生理構成，必需依心理而產生的，由此而起用，如果心理不在活動，生理的五根也就隨及而變，所以五根與意根，為相互依存的，又可以說是有情自體的兩

²⁸ 《大般若波羅蜜多經》，CBETA, T07, no. 220, p. 1020, b7-23。

²⁹ 《仁王經疏》，CBETA, X26, no. 520, p. 549, c19。

面觀，從身對外境的觸還有對物質世界來看，沒有五根就不能顯出意根的存在，從而會引發精神作用，再說沒有意根，五根即就不會有取境生識的作用。所以說意根為根身相互含攝的。

如：眼、耳、鼻、舌四根為身根活動的所依，由此根身即意根存在與生起的所依，再者如水波是相互不離。但五根中身根比前四根的範圍大，如眼、耳、鼻、舌是有身根才會存在的。這又可見意的特徵，是與根身的和合。不過凡夫等有情眾生，眼、耳、鼻、舌四根可能是沒有互用。但身根可能會有，如現實生活中有身殘之人沒有手，其會用腳代替手來吃飯等。

又如沒有的話就不成其為有情，有情的自體就是六根，六根也譯作六情，這便是從情——情識、情愛而生起，不但能生出情識、情愛而且還能與其相應，身心等相互依存，不即不離互為觀止，這些都從五根與意根的交感中而顯。有些人認為心理作用是由物質結構的生理而產生，這是一種誤解，偏重物質的一種說法。也有一些人理解為心是離根身而存在的，色根屬於心的產物，這是忽視色根的存在，單偏執於心理。在佛法中有情論而言，意根與五色根互為相依而存在。如果單有五根來說，只能對外境產生觸覺，而不能生起認知作用；意根不離五根的活動，所以想排除五根在外而別求意根，也是不可能的。意根與前五根關係是不即不離的，如果從取境的作用來看，譬如眼根像照相機一樣，能攝取外境的一切資料，能為心相而生起眼識。意根是根，所以也能攝取境界。

在《中阿含經》中說：

五根異行異境界，各各自受（取）境界，……意為彼盡受境界。³⁰

意根不但有其獨特之處，還能全部承受五根所取一切境界。前五根就如同新聞的採訪員，意根就如同是編輯部的外稿搜集者。³¹意根不但能取前五根的所取，還能夠前五根起用時所依。那前五根與意根交感是相通的，這就說明了意根所謂是身心和合的中樞。總之一切智智又不能直接說是十八界，但又不離十八界，乃至十二因緣，譬如無明，無明是諸煩惱的根本。《阿含經》中所謂無明是對於佛教真理（四諦）的錯誤認知，也可以講無智；卻與渴愛具有內外之關係。說一切有部中是以「三世兩重」因果來解釋十二緣起，在其中的無明是指過去煩惱位之五蘊，是因為該位諸煩惱中無明的作用最強，所以稱宿世煩惱為無明。唯識宗是「二世一重」因果展開闡述，還有無明與行足以能牽引著識等五果的種子，所以稱為能引支；在這其中與第六意識相應之癡，能引起善惡等業，稱之為無明。還有行，行在這裏行有六個意思。1. 有造作之意，就是造業，潛在形成力，如：身行、口行、意行，過去諸多行。2. 意志力，譬如行蘊。3. 有為，變化無窮，由各種因緣支持而存在的，如行苦、諸行無常，這些行都是凡情的行。4. 動作行為，如明行足，可以說是聖人的行。5. 修行方法，如空行。6. 步行，如行、住、坐、臥，此處是一般修行人和二乘的行等等，一切智智非十二因緣，卻又不離十二因緣。所以說一切智智又不能說是布施波羅蜜多，但又不離布施波羅蜜多。佛境界的布施是一即一切，如此的不可揣測。

³⁰ 《中阿含經》，CBETA, T01, no. 26, p791, b11-13。

³¹ 一行佛學辭典

在《天目中峰廣錄》裏說：

不住色布施，且色之一言乃八十一科之首，若欲廣說須一一從五陰十八界至菩提涅槃等，應於不住色布施，下便當言不住受布施，不住想布施以至不住菩提涅槃布施，以此經之文尚約惟言不住色布施，極至於不住聲香味觸法布施而已，又不知布施一法乃六波羅蜜之首。³²

在《天目中峰廣錄》裏：只以色法為代表而言，因色法是八十一科之首，菩薩雖做布施但不住著布施的行相，乃之八十一科無一住著，如果是展開來講得要一一從五陰至十八界乃至菩提涅槃等等。應不住色、受、想乃至菩提涅槃行相布施，此經惟以色法來闡述布施，如要廣談不盡，不僅是不住、聲、香、味、觸法布施而已，不難想像每一色法行相看似與布施沒有關係，卻又密密相關不可分，殊不知布施一法還是六波羅蜜之首。所以說施波羅蜜在諸波羅蜜中地位及其重要性是毋庸置疑的。所謂一清淨一切清淨，一自在一切自在乃至圓滿布施波羅蜜多。

³² 《天目中峰廣錄》，CBETA, B25, no. 145, p. 865, b17。

第三章 華嚴施波羅蜜之分析比較

以上有講到布施前人回顧，和布施含義以及施波羅蜜的地位其重要性，既然主題是華嚴施波羅蜜之研究就不得不以華嚴來敘述該文，以華嚴四個階位來比較是最有代表性的，因為《華嚴經》一開始是以佛菩薩的殊勝果位及功德來展現，讓凡情衆生見此起信，又由信一步一步去修去行進入深信乃至十信滿心甚至直至成就佛道，講到成就佛道就必須先進入聖位，衆生見到佛菩薩色相莊嚴無比，又有大威德力，或見到菩薩的神足……，或有聽聞佛的教誡，又見到衆生受諸劇苦，又聞到如來廣大佛法，由此發菩提心，一定要入住聖位，發心利於一切衆生，也要讓一切衆生像他們一樣，去深信自己就是本具佛性，因為無明覆蓋不能顯現，因此一定要深信去修，從初發心至十信滿心到入聖位，去利益有緣衆生，通過發心修行，觀一切法是無常、苦、空、無我，無分別一切法，一切法無有常在無堅實等等，要深生淨信，過去、現在、未來諸法平等，並且要修所修善根，救護一切衆生，饒益一切衆生，令一切衆生安住，令一切衆生悉得自己調伏自己，能夠令一切衆生證入涅槃，讓無量無邊衆生，令其心轉負增勝，有所聞法能解開自己心中疑惑不需要他人調教，讓這種正念無有動搖，達到不退轉心的這種境界，依佛智來修行，這是能依。十行是所依——所依照的十種行門來修行。³³十行就是十度，菩薩應該修行十度（波羅蜜法門），直到功德圓滿時，才證入十迴向，然後證入十聖位（十地），這麼一個遞進的過程，直至成就佛道。爲什麼本文要以初住、初行、初向、初地談施呢？因華嚴有講初發心即成正覺，一即一切，一切即一之說，這也就是進行華嚴四個階位之初來展開敘述的原因所在。

³³ 法界佛教總會中文網(宣化上人法寶官網), <https://www.dulun1918.com>。

第一節 十住位之施波羅蜜行

十住位，是毘盧遮那如來以他自在神力，不起菩提座，從現實世界上昇到須彌山頂的忉利天宮，在忉利天宮宣說的十住位法門，目的是要令圓信、圓修真實法者能入十住位，而生如來家，住根本智，能永不退轉其賢位，此十住位是三賢位中的下賢位。³⁴

在《華嚴經》中說：

爾時，法慧菩薩承佛神力，入菩薩無量方便三昧正受。入三昧已，十方千佛世界塵數佛土之外，各見千佛世界塵數諸佛，是諸如來悉號法慧。時，彼諸佛告法慧菩薩言：「善哉！善哉！善男子！乃能入是菩薩無量方便三昧正受。……」爾時，一切如來即與法慧菩薩無礙智、無住智、無斷智、無癡智、無壞智、無惡智、無量智、無勝智、無懈怠智、無退智。何以故？彼三昧力法如是故。³⁵

就在這時法慧菩薩在忉利天宮妙勝殿，承佛的威神力，入菩薩「無量方便三昧」，說十住法門。入三昧的同時說明菩薩已經證入此三昧，非凡愚思量而得，能觀眾生根基而施設教法，此十住各攝多門善巧方便，所以菩薩以無所得而行善巧方便。法慧菩薩以三昧力，令十方各千佛刹世界之外的千佛刹諸佛現在面前，告訴菩薩，入此三昧的原因，是因為十方世界千佛以神力加持給法慧菩薩，還有毘盧遮那如來往昔願力、威神力和法慧菩薩往昔的善根力，而證入此三昧，可增長佛之智慧，能入一切佛智性海，覺悟一切世、出世法，知一切善根，能受持說一切法，而發起菩薩十種住。得諸佛讚歎、加持，令得十種智慧。

蒙諸佛菩薩加被，令得十種智慧，如果能安住在這智慧當中，入諸法空性，那就不會退轉，這樣一來就能住三世諸佛之家，只有這樣才能說是住。此住有十種名稱為：一發心住、二持地住、三修行住、四生貴住、五方便具足住、六正心住、七不退住、八童真住、九法王子住、十灌頂住，不動故名住。在李通玄著《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷二有說「於十住中初門，以檀波羅蜜為主，餘九為伴。」³⁶由此可知，第一「初發心住」以配對來說，其是配檀波羅蜜，可以視為十波羅蜜中的「布施波羅蜜」，所以以發心住來展開為目的。

一、發心住

發心住，是佛教專用術語，此為初十位的第一位。此位菩薩，初發大菩提心，修十信行，所謂十信者，一、信心，謂信四諦三寶。二、精進心，謂善心勇悍，三業共勵。三、念心，謂憶念三寶等，不忘菩提。四、慧心，謂正慧。五、定心，謂心寂靜。六、施心，謂樂布施財寶教法等。七、戒心，謂三聚淨戒無缺。八、護心，謂能護持正法，又護餘九心，且守護六根門令不起煩惱。九、願心，謂發度斷知證四弘誓願。十、迴向心，謂上迴向菩提，下迴向有情。

在《大方廣佛華嚴經》裏講：

³⁴ 釋賢度，《轉法輪集二》，（臺北：華嚴蓮社，2011年），頁43。

³⁵ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T9, no. 278, p. 444。

³⁶ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》，CBETA, T36, no. 1741, p. 1021, c26。

雲何為菩薩發心住？此菩薩見佛世尊形貌端嚴，色相圓滿，人所樂見，難可值遇，有大威力；……或聞如來廣大佛法，發菩提心，求一切智。此菩薩緣十種難得法而發於心。³⁷

為什麼說菩薩的發心住呢？是因為菩薩見到世尊形象外貌端正莊嚴，三十二大人相，八十種隨形好即稱圓滿，人人都歡喜相見，難得難遇的大威神力；或聞見如來有廣大無邊的佛法而發菩提心，求一切智。此位的大菩薩緣有十種難得的法而去發於心。

在《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》裏說：

阿難！是善男子以真方便發此十心，心精發揮十用涉入，圓成一心，名發心住。³⁸

因為阿難是深信奉佛法的男子才能發此十心，由此十心精進修習佛得以發揮十用涉入，圓滿成就一心，名發心住。在《仁王護國般若波羅蜜多經疏》，「見佛法僧發菩提心。」解曰：釋住名者，於大菩提起決定心入位不退，名發心住也。

³⁹

又《大方廣佛華嚴經疏》有說：

常住八萬四千般若波羅蜜，修一切行一切法門，乃至始入空界，住空性位故名為住。依仁王起信，即十千劫來修信行滿，入位不退創起大心，發心即住名發心住。⁴⁰

一切行人常住諸法般若波羅蜜中，行一切行，但不住一切行始入空性，又依仁王起信，從十千劫以來修行信滿之位入初住位不退，進而創起大心，所以叫發心住。

在《新譯華嚴經七處九會頌釋章》講：

釋此住名大分為二，初總後別，初總名者菩薩在此創安其心於六度等行未殊勝但得住名，後別名者一此位菩薩創首發於大菩提心名發心住。⁴¹

解釋這個住的名就分二種，先總後別，先說菩薩安其心之後齊修六度等殊勝之行得此住名；後分別說一部分住菩薩創首發於大菩提心的菩薩，所以叫發心住。

在《金光明最勝王經疏》說：

地前有四，一發心修行，二得增上力，三者除障，四者滅罪，發心修行十住位，所以十住之初名發心住。⁴²

³⁷ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 84, a26-b1。何者為十？所謂：是處非處智、善惡業報智、諸根勝劣智、種種解差別智、種種界差別智、一切至處道智、諸禪解脫三昧智、宿命無礙智、天眼無礙智、三世漏普盡智，是為十。

³⁸ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，十心：何等為十？一、柔軟心，二、調和心，三、堪受心，四、善心，五、寂滅心，六、真心，七、不雜心，八、無貪悋心，九、快心，十、大心。CBETA, T19, no. 945, p. 142, a25。

³⁹ 《仁王護國般若波羅蜜多經疏》，CBETA, T33, no. 1709, p. 430a22。

⁴⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 635, a15-16。

⁴¹ 《新譯華嚴經七處九會頌釋章》，CBETA, T36, no. 1738, p. 714, b14。

⁴² 《金光明最勝王經疏》，CBETA, T39, no. 1788, p. 228, a1。

在一切眾生欲海中為除障礙得清淨故，在一切眾生愚癡闇中出生一切智光明故，願一切眾生得滅罪，發心修行十住位，所以十住之初名發心住。

《大乘起信論別記》言：

初發意菩薩等者，十解已上三賢菩薩也。十解初心名發心住。⁴³

菩薩從初發心堅固菩提，知恩報恩，修是妙行，是故今得無上菩提，進入三賢菩薩位，得菩薩不可思議解脫、無礙解脫、淨行解脫、普門明解脫、如來藏解脫、隨無礙論解脫、入三世解脫、法性藏解脫、明解脫、勝進解脫。所以說十解初心名發心住。

又在《華嚴一乘成佛妙義》說：

十信心滿心成就之後，發決定心即入十住初心故稱發心住。⁴⁴《本業瓔珞經·疏》「發心住者，是上進分善根人，始入空界，發菩提心，亡絕萬相，故名發心住。位中修習信心成就，發決定心即入十住初心名發心住。」⁴⁵此處在十信位中修習信心滿心，成就之後，發決定心即入十住初心故稱發心住。在《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》「猶如雙鏡光明相對，其中妙影重重相入名迴向心，心光密迴獲，佛常凝無上妙淨安住無為得無遺失，名戒心住，住戒自在能遊十方，所去隨願名願心住，阿難是善男子以真方便發此十心，心精發暉十用，涉入圓成一心名發心住。」⁴⁶

綜上所述諸經、論之分析，列表如下：
諸經、論「發心住」之名稱釋義

經、論名	內容
《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》	阿難！是善男子以真方便發此十心，心精發揮十用涉入，圓成一心，名發心住。
《仁王護國般若波羅蜜多經疏》	經，見佛法僧發菩提心。解曰：釋住名者，於大菩提起決定心入位不退，名發心住也。
《大方廣佛華嚴經疏》	即十千劫來修信行滿。入位不退創起大心，發心即住名發心住。
《新譯華嚴經七處九會頌釋章》	釋此住名大分為二，初總後別，初總名者菩薩在此創安其心於六度等行未殊勝但得住名，後別名者一此位

⁴³ 《大乘起信論別記》，CBETA, T44, no. 1845, p. 231, c11。

⁴⁴ 《華嚴一乘成佛妙義》，CBETA, T45, no. 1890, p. 778, a7-8。

⁴⁵ 《本業瓔珞經疏》，CBETA, T85, no. 2798, p. 748, c17。

⁴⁶ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，CBETA, T19, no. 945, p. 142, a20。

	菩薩創首發於大菩提心名發心住。
《金光明最勝王經疏》	地前有四，一發心修行，二得增上力，三者除障，四者滅罪，發心修行十住位，所以十住之初名發心住。
《大乘起信論別記》	言初發意菩薩等者 十解已上三賢菩薩也。十解初心名發心住。
《華嚴一乘成佛妙義》	十信位中修習信心成就，發決定心即入十住初心名發心住。
《本業瓔珞經.疏》	發心住者，是上進分善根人，始入空界，發菩提心，亡絕萬相，故名發心住。
《金剛三昧經注解》	猶如雙鏡光明相對，其中妙影重重相入名迴向心，心光密迴獲，佛常凝無上妙淨安住無為得無遺失，名戒心住，住戒自在能遊十方，所去隨願名願心住，阿難是善男子以真方便發此十心，心精發暉十用，涉入圓成一心名發心住。

由此可見，此處在十信位中修習信心滿心成就之後，(信心、念心、精進心、定心、慧心、不退心、迴向心、護心、戒心以及願心這十個心)才發決定心即入十住發心住。但在《華嚴經》裏講：「處非處智、善惡業報智、諸根勝劣智、種種解差別智、種種界差別智、一切至處道智、諸禪解脫三昧智、宿命無礙智、天眼無礙智、三世漏普盡智。」這十種難得法而發心住，所以上文引諸多經典表明發心住的由來。

二、入住位不退轉行

不退轉行，經教中有多種說法，如在《雜阿含經》裏說：

若修習七覺支，多修習已，轉成不退。何等為七？謂念覺支、擇法、精進、猗、喜、定、捨覺支。如是七覺支，修習多修習已，轉成不退轉。⁴⁷

七分（名數）又曰七菩提分，七覺支。覺，有覺了、覺察之義。此為使定慧均等之法，故名等覺。覺法分七種，故曰支，或曰分。一，擇法覺支，以智慧簡擇法之真偽。二，精進覺支，以勇猛之心離邪行行真法。三，喜覺支，心得善法即生歡喜。四，輕安覺支，止觀及法界次第名為除覺分，斷除身心羸重，使身心輕利安適。五，念覺支，常明記定慧而不忘，使之均等。六，定覺支，使心住於一境而不散亂。七，行捨覺支，捨諸妄謬，捨一切法，平心坦懷，更不追憶，是行蘊所攝之捨之心所，故名行捨。此七法，若行者之心浮動時，可用除捨定之三覺支攝之，若心沈沒時可用擇法精進喜之三覺支起之。念覺支常念定慧，不可廢退。是故除念覺外，他六覺隨行人之要而用之。以此七事得證無學果。在《天臺四教儀集註（選錄「集註」本文）》止觀七九云：「心浮動時以除覺除身口之羸，以捨覺觀智，以定心入禪，若心沈時以精進擇喜起之，念通緣兩處。」

⁴⁷ 《雜阿含經》，CBETA, T02, no. 99, p. 189, b27。

同輔行七上云：「定慧各三，隨用一得益便止，無假徧修，若全無益，方趣後品，念能通持定慧六分，是故念品通於兩處。」⁴⁸

這段是說勤修七覺支法入住位，道心堅固不會有退轉心，由住前轉成住后的位不退轉。

在《方廣大莊嚴經》裏面有講：

爾時如來澡浴竟，復有無數天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、緊那羅、摩睺羅伽等，競取如來澡浴之水以自灑身，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。時諸天子浴如來已俱還天宮，所將餘水香氣不滅，惟聞佛香不聞餘香，心生歡喜得未曾有，皆於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉。⁴⁹

在這個時候如來以澡浴表法來度眾，就又有無數天、龍、夜叉、這些異生類競取如來澡浴之水以自灑身得到法喜，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。在這時諸天子浴如來已結束之後回到天宮，所將餘水香氣不滅，惟聞佛香不聞餘香，心生歡喜得未曾有，皆於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉。

講到入住位不退轉行，因住位是初賢位，要成就佛道必須不能有退轉，只有心生不退轉才能進入中賢位乃至成就佛道，無論是做任何事都不能半途而廢，何況是修道，要說這第七住不退轉行是至關重要的，也是承上啓下的，所以在此引用這不退轉行來談施。

不退有三(名數)一位不退，既修得之位次不退失也；二行不退，於所修之行法不退失也；三念不退，於正念不退轉也。此三不退配於菩薩之行位，依諸宗而異。唯識則依萬劫修因，入十住之位，雖識觀成就，無復退墮惡業流轉生死之位，所以叫位不退。既入初地成就真唯識觀於利他之行不退失，謂之行不退。八地已去，得無功用智念念入真如海，謂之念不退。又天臺一家，自別教之初住至第七住為位不退，此間斷見思之惑，而永超三界之生死也。自第八住至十回向之終為行不退，此間破塵沙之惑，而不退失利他也。初地以上為念不退，斷無明之惑，而不失中道之正念也。如配之於圓教，則自初信至第七信為位不退，自第八信至第十信之終為行不退，初住已上為念不退。《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》卷6：曰：「若破見思名位不退，則永不失超凡假。伏斷塵沙名行不退，則永不失菩薩之行。若破無明名念不退，則不失中道正念。」⁵⁰

在《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》裏講：

不退有四：一稱理不退，無改說故。二應機不退，無虛發故。三利益不退，聞已必定故。四制伏不退，天魔外道不能動故。⁵¹

在《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》裏講：「四不退義，第一是真理不退，第二應機說法沒有虛假之意不退，第三發利益眾生的心不會有退，第四降伏天魔外道不亂佛法的心不退，就是一向行持利他人大用之事。」

⁴⁸ 《天臺四教儀集註》，CBETA, P189, no. 1629, p. 120, b5.

⁴⁹ 《方廣大莊嚴經》，CBETA, T03, no. 18, p. 599, b14.

⁵⁰ 《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》，CBETA, T37, no. 1751, p. 230, c22.

⁵¹ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》，CBETA, L130, no. 1557, p. 61, b6-7.

不退轉行位對照表

菩薩之行位	位不退，既修得之位次不退失。	行不退，於所修之行法不退失。	念不退，於正念不退轉。
唯識一家	位不退，入十住之位，雖識觀成就，無復退墮惡業流轉生死之位。	行不退，既入初地成就真唯識觀於利他之行不退失。	念不退，八地已去，得無功用智念念入真如海。
天臺一家	位不退，自別教之初住至第七住。	行不退，間斷見思之惑，而永超三界之生死也。自第八住至十回向之終為行不退。	念不退，破塵沙之惑，而不退失利他也。初地以上為念不退，斷無明之惑，而不失中道之正念也。
圓教	位不退，則自初信至第七信。	行不退，自第八信至第十信之終。	念不退，初住已上。
《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》	理不退	應機不退	利益不退、制伏不退。

大心菩薩行此第一「發心住」是因何而住呢？此「發心住」是因深信佛的殊勝莊嚴果德，深信信解之後，依照自己的因緣來修行，修自己所修的三昧方便門，又要修習自己所修的助道法，也就是做一切善事，用善功德來幫助修道。自己修自己所修的法門，得到自己應該得到的成就，所以生出大歡喜心。更加深入所修的法門，而能悟解所修諸法門，所修得佛的神通妙用，入佛的境界，也入佛智慧力的境界，相信自己能成就佛道。最後，入佛的解脫門。這種解脫門，就是佛的斷德，斷一切煩惱，得到解脫，所以發此大心入住位「不退轉」。

在《大方廣佛華嚴經·菩薩十住品》第十一有十不退轉行說：

諸佛子！何等是菩薩摩訶薩不退轉住？此菩薩聞十種法，其心堅固而不動轉。何等為十？所謂：聞有佛、無佛，於佛法中不退轉，有法、無法，於佛法中不退轉，有菩薩、無菩薩，於佛法中不退轉，有菩薩行、無菩薩行，於佛法中不退轉，菩薩行出生死、不出生死，於佛法中不退轉，有過去佛、無過去佛，於佛法中不退轉，有未來佛、無未來佛，於佛法中不退轉，有現在佛、無現在佛，於佛法中不退轉，佛智有盡、無盡，於佛法中不退轉，三世法一相、非一相，於佛法中不退轉，是為十。⁵²

法慧菩薩又稱一聲，各位佛的弟子！怎樣叫做菩薩不退住？就是不退菩提心，住在菩提心。什麼叫菩提心？就是覺悟的心，沒有無明、煩惱、愚癡。不退住的菩薩，為什麼要聽這十種法？因為要堅固菩提心，不退轉菩提心。是哪十種法呢？所說的不退住的菩薩，如果聽見有人說三世有佛或者三世無佛。在佛法中，都會不退轉菩提心，什麼叫佛呢？佛是一位大覺悟的人，無所不知、無所不曉的大智

⁵² 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T09, no. 278, p. 445, c22。

慧人，佛是諸人、天的導師。菩薩真正認識佛，我們凡夫不會認識佛。好像一生出就沒有眼睛的人，根本就不知太陽的形相。有人對他說太陽是圓的，他就相信是圓的，有人對他說太陽是方的，他就相信是方的。究竟太陽是什麼樣子？他也不知道是圓還是方？說不出個所以然。無知無識的人，不知道有佛，就和生盲的人不知太陽一樣的情形。不退住的菩薩，都有定力不會被言語所轉動；不退住的菩薩，聽見有人說有佛法或無佛法。在佛法中，心不退轉；不退住的菩薩，聽見有人說有菩薩或者沒有菩薩。在佛法中，心也是不退轉；不退住的菩薩，聽見有人說有菩薩行或者沒有菩薩行。在佛法中，心還是不退轉；大乘的菩薩，是腳踏實地去行菩薩道。

在《大方廣佛華嚴經》裏講：

其心堅固而不動轉⁵³

在這裏是講布施的心堅固不動轉，布施可不只是簡單地把自己的財物、物品給予別人，它有著更深刻、更廣泛的內涵。從物質層面來說是去幫助那些生活貧困、缺衣少食的人在一個寒冷的冬日送有溫暖，足夠的棉衣來抵禦嚴寒，行人帶著一顆充滿慈悲和憐憫的不退轉心，為貧困者送去棉衣、棉被，送去食物和水。當施者看到受施的人得到幫助而露出溫暖的笑容，那種內心的滿足感是無法用言語來形容的。這就好比乾涸土地上種子得到了水的滋潤，而這些種子會在未來生根發芽，結出美好的果實。

在布施的過程中，擁有不退轉心意味著不會因為外界的因素而改變自己的初衷，不會因為別人的誤解、質疑而停止布施行為。有時候布施可能不會得到別人的理解和認可，甚至會遭到別人的嘲笑和諷刺，但修行人要像那座堅定不移的燈塔一樣，不為所動。因為布施是出於內心的善良和慈悲，是為了讓有緣人過的變得更好。

而且，以不退轉心去布施，不會去計較布施的回報和別人的感激、讚美，也不是為了追求某種物質上的利益，只是單純地想要去幫助別人，讓別人的生活美好，這種無私的布施，就像是一朵盛開的鮮花，散發著淡淡的芬芳，不求回報，卻能給周圍的人帶來無盡的美好。

當行人擁有了堅固不退轉心去行布施，無論是物質布施、法布施還是無畏布施，施者都能在這個過程中收穫到內心的平靜和喜悅。就像是一個個傳遞愛與溫暖的天使，在這個世界上播撒著善良和希望的種子，讓這個世界因此而變得更好。

發心住和布施之間的關係，在《華嚴經》的修行體系裏，發心住可是很重要的一個環節，就像是行人踏上修行之路的一個重要起點，在這個階段發心菩薩開始真正發起了菩提心，就好像在內心深處種下了一顆智慧和慈悲的種子。當處於發心住這個狀態時，內心開始有了一種想要利益眾生、解脫眾生痛苦的強烈願望。而布施就是行人將這種願望付諸實踐的一個重要方式。

布施簡單來說就是給予，不僅僅是物質上的給予，還包括精神上的給予。在發心住的階段，修行人通過布施，能夠更好地去體會眾生的需求，想像一下，每

⁵³ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T09, no. 278, p. 445, c23。

當把自己的財物分享給那些需要的人時，其實是在打開自己內心的那扇門，讓愛和慈悲能夠流淌出去。

物質上的布施，比如給貧困的人送去食物、衣物和錢財。這看似簡單的行為，背後卻有著深刻的意義。在發心住的行人，會帶著一顆真誠的菩提心去做這件事，不再是為了得到什麼回報，而是真心希望能夠幫助到他人，減輕他們的苦難，就好像在黑暗中為他人點亮一盞明燈，雖然只是一點微弱的光，但卻可能給對方帶來溫暖和希望。

而精神上的布施，比如給予他人鼓勵、安慰和精神上的布施，或智慧的教導。當我們看到身邊的人陷入困境，內心痛苦時用溫暖的話語去安慰他們，用自己的經驗和智慧去引導他們。這其實也是一種布施，而且這種布施的力量可能更加深遠。在發心住的修行人，會更加敏銳地察覺到他人精神上的需求，並且願意用自己的力量去滿足這些需求。

通過不斷地布施還能夠幫助行人破除內心的貪吝和執著。當把自己珍愛的東西分享出去時，會發現自己的內心並沒有因此而變得匱乏，反而變得更加寬廣和自由。而且布施就像是一種催化劑，它能夠加速修行人在發心住階段的成長。每一次的布施，都是對行人的菩提心一次錘煉，使菩提心更加堅定，更加純粹，就好像一顆種子，在不斷地澆水施肥下能夠更快地生根發芽，茁壯成長。

總之，華嚴發心住和布施是緊密相連的。發心住為布施提供了動力和方向，而布施則是發心住的具體實踐和昇華。在修行的道路上要在發心住的基礎上，積極地去踐行布施，讓自己的菩提心在布施的過程中不斷地綻放光芒，最終走向更高的修行境界。

在《大方廣佛華嚴經》裏說：「諸大菩薩摩訶薩作百千億那由他無量無數廣大施會，所做的布施一切清淨，是得到諸佛印可，從始至終不損惱害於一個眾生。」⁵⁴令普遍的眾生遠離眾惡，清淨三業道苦，成就菩提智慧；設置無量無邊百千萬億那由他阿僧祇（不可計量的那麼多的）清淨境界，又積集無量百千萬億那由他阿僧祇（不可計量的那麼多的）資生妙物，發甚難稀有得菩提之心，行持無有限量的布施，讓諸眾生常住清淨道，初、中、後善（以身密為粗，作為初善；以意密為細，配為後善；以語密系引自內心而顯於外者，配為中善。），身、意、語清淨生淨信解；又隨無法計量的那麼多眾生心所樂，悉令歡喜，以大慈大悲的心去救護一切眾生，又虔誠禮拜供養三世諸佛；為了想成就一切佛種，修行不計其數的布施，心裏無有中途悔過，不斷地增長信根，成就圓滿殊勝的布施波羅蜜行，念念增進檀波羅蜜。

菩薩就在此時，以諸善根如是迴向願一切眾生發大乘心，都能成就摩訶衍施；「願一切眾生都能夠行持大會施、盡施、善施、最勝施、無上施、最無上施、無等等施、超諸世間施、一切諸佛所稱歎施；」願一切眾生都能做第一大施主，在諸惡趣中免濟眾生，皆令得入無礙智道，能修平等大願如實善根，證得無差別自境智；願一切眾生都能安住在寂靜諸禪定智，入不死之道，達到究竟一切神通智慧，勇猛精進，具足諸地境界，莊嚴佛法，到達彼岸永不退轉；願一切眾生設大會，從始至終不會疲厭，救濟眾生無有休息，能圓滿無上一切種智；願一切

⁵⁴ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 154, b4-11。

眾生持久不懈種植一切善根，到達無量無邊功德彼岸；願所有眾生常常蒙諸佛之所稱歎，普為世間作大施主，功德具足充滿法界無有邊際，遍照十方施無上樂；願無量無邊的眾生設大施會，廣集善根等，攝眾生從此岸到達彼岸；願一切眾生成就最殊勝布施，普令眾生住第一乘；願所有眾生做到隨緣應時而施，永離非時大施究竟；願一切眾生成就善施，達到佛、丈夫大施彼岸；願所有眾生究竟常行大莊嚴施，都能去親近諸佛，禮拜諸佛為師，做大供養；普願一切眾生常住清淨布施，積集法界無量無邊的大福德，到達彼岸；願諸眾生於諸世間為大施主。

第二節 十行位之施波羅蜜行

十行位，是佛現神力不離菩提樹而昇夜摩天宮，夜摩天王以神力化現種種的莊嚴來迎接佛，請世尊在此處為天眾說法，也就是說菩薩依佛神力，善於調伏煩惱令其永不現起，而發起菩薩十種勝行，此十行位為三賢位的中賢位。

又十行就是菩薩修行的階位之一。雖然十信十住滿足自利，但利他之行未滿，故不可以不經過這個十行來圓滿利他之行，十行是：一、歡喜行，為佛子之菩薩以如來之妙德，隨順十方也。二、饒益行，利益一切眾生也。三、無瞋恨行，自覺覺他。無違逆者。又可以說是無恚恨。無違逆。四、無盡行，隨眾生之機類而現其身，三世平等，通達十方。利他之行無盡也。也可以說是隨緣顯現應機度教，對三世一切眾生無有分別的教化。五、離癡亂行，種種之法門雖不同，然一切合同而無差誤也。六、善現行，以離癡亂故，能於同類中現異相，於一一異相各現同相，一即一切，一切即一的道理，同異圓融也。七、無著行，十方虛空滿足微塵於一一塵中現十方界，塵界不留礙也。八、尊重行，又可以說難得行。以前種種現前皆般若觀照之力也，所以在六度中特尊重般若波羅蜜。九、善法行，圓融之德能成十方諸佛之軌則也。十、真實行，以前圓融德相，一一皆清淨無漏，一真無為之性，本來常恒也。

在《大方廣佛華嚴經》裏講：

此菩薩為大施主，凡所有物悉能惠施；其心平等，無有悔吝，不望果報，不求名稱，不貪利養；但為救護一切眾生，攝受一切眾生，饒益一切眾生；為學習諸佛本所修行，憶念諸佛本所修行，愛樂諸佛本所修行，清淨諸佛本所修行，增長諸佛本所修行，住持諸佛本所修行，顯現諸佛本所修行，演說諸佛本所修行，令諸眾生離苦得樂。⁵⁵

該位中菩薩能稱的上大施主，只要是能做布施的東西都能以慈悲心而施福利與人，並且是以平等無有後悔慳吝、不奢望果報、不祈求名利、而只想救護、攝受和饒益一切眾生的心去行布施，這樣去做只是為了眾生學習諸佛所行持的去行，念念不忘諸佛所修行的去修，喜愛一切佛的修行，學習一切佛的清淨修行，令增長像佛一樣的修行去行，永遠不會變的如佛一樣修行去行，能悟入諸佛修行的真理，再能做到如諸佛一樣說教，讓一切眾生得到受用去離苦得樂。

一、歡喜行

歡喜行，為佛子的菩薩以如來之妙德，隨順十方。

在《大方廣佛華嚴經》裏說：

佛子！何等為菩薩摩訶薩歡喜行？此菩薩為大施主，悉能捨離一切所有，等心惠施一切眾生。施已無悔，不望果報，不求名譽，不求生勝處，不求利養；但欲救護一切眾生，欲攝取一切眾生，欲饒益一切眾生，欲學一切諸佛本行，欲正憶念諸佛本行，欲得清淨諸佛本行，欲得受持諸佛本行，

⁵⁵ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 102a1.

欲顯現諸佛本行，欲廣說諸佛本行，欲令一切離苦得樂，是名菩薩摩訶薩歡喜行。⁵⁶

《大方廣佛華嚴經疏》裏說：「佛子！什麼為菩薩摩訶薩歡喜行？此菩薩為大施主，離所不應，即清淨施。略有四義：一無執取、離虛妄之見；二不積聚施，觀漸與頓皆是平等的；三不高舉但行謙下，不與他競，離憍慢故；四無向背不朋黨，言無有悔吝者。此有三義：一不退弱，施已無悔；二不下劣，勝物無慳吝；三不留滯，速與無吝，言不望果報者，不求異熟果，不求名稱無所依，不貪利養不望報恩，但為救護一切眾生攝受一切眾生，饒益一切眾生，為學習諸佛本所修行，憶念諸佛本所修行，愛樂諸佛本所修行，清淨諸佛本所修行，增長諸佛本所修行，住持諸佛本所修行，顯現諸佛本所修行，演說諸佛本所修行，令諸眾生離苦得樂，才可以稱的上菩薩摩訶薩歡喜行。」⁵⁷

又《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》說：

阿難！是善男子成佛子已，具足無量如來妙德，十方隨順，名歡喜行。⁵⁸

佛說：阿難！如果說善男子，必須要具足無量如來妙德，即是為學習諸佛本所修行，憶念諸佛本所修行，愛樂諸佛本所修行，清淨諸佛本所修行，增長諸佛本所修行，住持諸佛本所修行，顯現諸佛本所修行，演說諸佛本所修行，要成佛子即是廣行布施。⁵⁹華嚴云：隨順十方國土，有貧乏處，以願力故往生於彼國土，使些貧窮眾生豪貴大富，財寶無盡，行財施，乃至布施身肉也在所不惜，行法施，則與說三世平等，乃至菩提涅槃。即隨順義也。⁶⁰

又《菩薩瓔珞本業經》云：

是故佛子！從灌頂心進入五陰法性空位，亦行八萬四千般若波羅蜜，故名中十行佛子，就中始入法空，不為外道邪論所倒，入正位故，名歡喜行。

⁶¹

只要是佛子，都是從灌頂心住位進入色、受、想、行、識這五蘊的法性空位，便能行八萬四千般若波羅蜜，才可以稱得上中位十行佛子，就從中位開始入法空，這時還要不為外道邪論所倒，方能入正位，這樣可稱歡喜行。

綜上所述諸經、論之分析，列表如下：

諸經、論「歡喜行」之名稱釋義

⁵⁶ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T09, no. 278, p. 466, c2。

⁵⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 661, b20。

⁵⁸ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，CBETA, T19, no. 945, p. 142, b9。

⁵⁹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 102, c27。

⁶⁰ 《楞嚴經正脈疏》，CBETA, X12, no. 275, p. 406。

⁶¹ 《菩薩瓔珞本業經》，CBETA, T24, no. 1485, p. 1017, b14。

經、論名	內容
《大方廣佛華嚴經》	佛子！何等為菩薩摩訶薩歡喜行？此菩薩為大施主，……欲顯現諸佛本行，欲廣說諸佛本行，欲令一切離苦得樂，是名菩薩摩訶薩歡喜行。
《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》	阿難！是善男子成佛子已，具足無量如來妙德，十方隨順，名歡喜行。
《菩薩瓔珞本業經》	是故佛子！從灌頂心進入五陰法性空位，亦行八萬四千般若波羅蜜，故名中十行佛子。就中始入法空，不為外道邪論所倒，入正位故，名歡喜行。
《仁王護國般若波羅蜜多經疏》	施悅自他名歡喜行。
《菩薩瓔珞本業經》	是故佛子！從灌頂心進入五陰法性空位，亦行八萬四千般若波羅蜜，故名中十行佛子，就中始入法空，不為外道邪論所倒，入正位故，名歡喜行。

以上講大菩薩已經能為諸佛分擔弘法的重任，在這個時候是具足無量數的如來妙德，此階段中的妙德是指實相般若的智慧，當然也函蓋瞭解脫道的部分妙德。既然具足如來示現的無量妙德，從此以後就可以對十方如來與一切眾生都隨順了。正因為其具足實相般若智慧，而且又見性分明，或者由於深入般若實相智慧而漸次到達十住位，能夠出世說法荷擔如來家業，所以心中非常的歡喜，當然就能夠隨順十方歡喜而行，所以名為歡喜行。

也就是說，初行位的菩薩，由於已經是深入般若實相智慧，並且能夠出世弘法利益眾生，所以心中總是生起歡喜心，隨順一切眾生；對於眾生的問難，總是能以至誠懇切的態度，和顏悅色，以種種方便善巧而為眾生解惑釋疑，而無絲毫的不悅和不耐煩。因為他心中念念想著該如何教導眾生離苦得樂呢？應該如何教導眾生出離六道輪回的痛苦呢？應該如何攝受眾生進入佛菩提道中修行呢？由於這個階位的菩薩，都是為了度化眾生，所以總是以歡喜心來接引眾生、來攝受眾生，因此，初行位的菩薩就稱為歡喜行的菩薩。

二、無盡行

以上講到歡喜行，行人本著歡喜心去行無盡行化身周遍，豎遍三世無有分別行施那功德無量無邊，自然想成就佛道就必須能做到，之所以用此行來談施，是因為不如此行就沒有辦法圓滿施波羅蜜，也就更不能成就佛道，故選擇無盡行來談施。

無盡行，別名叫無屈撓行，菩薩修唯識行，此為十行位的第四位，此位菩薩，修精進行，就是多劫以來受諸劇苦，仍然勤修精進一法，無有懈怠，上求佛法下濟群生廣攝善法之心不退，稱無盡行。在下面的諸經裡相續有講：

如《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》等等經裡說：「種類出生窮未來際，三世平等十方通達，名無盡行。」隨機而感示現種種的類形的生身，窮盡未來際化復作化。以三世來解釋其所以然，以明瞭三世空寂，才證得窮未來

際隨類化身的功德，便足以達到十方無礙，能示現種類形的化生身，若時若處現化不絕，所以叫無盡行。⁶²在《菩薩瓔珞本業經》說：「佛子！常住功德，現化眾生故，名無盡行。」常住二字是說，過去佛未來佛現在佛，這三世諸佛之所修習所德的功德，示現種種類形眾生，叫無盡行。⁶³

又在《新譯華嚴經七處九會頌釋章》裡講：「四此位假設多劫受諸劇苦。求法濟生念念不息名無盡行。」這個四此，指的是菩薩修行的第四個階段，就是說如果菩薩即便是在修行過程當中受諸多劇苦，也會念念上求佛法下濟群生無有懈怠的去行持。⁶⁴

相續在《金剛般若論會釋》裡說：

無盡行，常行精進，不為一切煩惱所亂，乃至廣說，精進所為念言，假使多劫受苦，後成菩提，亦行精進，廣說譬喻，無量世界破為微塵，如是念念常不廢忘大菩提心，若聞是語，不退不悔，歡喜勤修，因我精進，令無量眾生永離眾苦，常代受苦，普令一切眾生離苦得涅槃樂，我然後成無上正覺，常行精進，心無盡故，名無盡行。⁶⁵

無盡行，三際十方，化身無盡，名無盡行。常行精進，精進就是破懈怠魔的，要常行精勤。精是純一專一的意思，我們經常說大家認為修一個法門，乃至我們要多聞法，聞法要不要精進？要精進。進，顧名思義是不退後的意思。要想斷惡、行善、了生死，懈怠當然是出不去的。不但精進，而且是要精進到什麼程度呢？念念不斷才算的是精進。不是說身體要怎麼樣，是修行人的心裏頭念念不忘三寶，念念不斷的去行善，讓惡念生不起來，沒有空隙給它。不會讓所有的煩惱來擾亂，即便是經過多劫受諸多痛苦，才能成正菩提，都不會懈怠地去廣說譬喻之法，去破無量世界化為微塵，就是這樣念念不忘成就眾生的大菩提心，也就是因為眾生所聞大菩薩，如此行持，不退不悔地歡喜勤修，才能令無量眾生永離眾苦，常代眾生受諸痛苦，普令一切眾生離苦得涅槃樂，大菩薩然後才成無上正等正覺，如此的常行精進，心心念念無窮無盡地去行持，才叫無盡行。又《大明三藏法數》裡說：「謂隨眾生之化現其身，轉化無窮而益物無盡豎徧三際，橫周十方通達無礙。經云：種出生窮未來際三世平等十方通達名無盡行。」（三際者即過去現在未來三世也）。⁶⁶

綜上所述諸經、論之分析，列表如下：

諸經、論「無盡行」之名稱釋義

經、論名	內容
《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》	種類出生窮未來際，三世平等十方通達，名無盡行。
《菩薩瓔珞本業經》	佛子！常住功德，現化眾生故，名無盡行。

⁶² 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，CBETA, T19, no. 945, p. 142, b12。

⁶³ 《本業瓔珞經疏》，CBETA, T85, no. 2798, p. 749, a5。

⁶⁴ 《新譯華嚴經七處九會頌釋章》，CBETA, T36, no. 1738, p. 714, c16。

⁶⁵ 《金剛般若論會釋》，CBETA, T40, no. 1816, p. 762, b12。

⁶⁶ 《大明三藏法數》，CBETA, P182, no. 1615, p. 679, b5。

《新譯華嚴經七處九會頌釋章》	四此位假設多劫受諸劇苦。求法濟生念念不息名無盡行。
《金剛般若論會釋》	四無盡行，常行精進，不為一切煩惱所亂，乃至廣說，精進所為念言，假使多劫受苦，後成菩提，亦行精進，廣說譬喻，無量世界破為微塵，如是念念常不廢忘大菩提心，若聞是語，不退不悔，歡喜勤修，因我精進，令無量眾生永離眾苦，常代受苦，普令一切眾生離苦得涅槃樂，我然後成無上正覺，常行精進，心無盡故，名無盡行。
《大明三藏法數》	謂隨眾生之化現其身，轉化無窮而益物無盡豎徧三際，橫周十方通達無礙。經云：種出生窮未來際三世平等十方通達名無盡行。

在以上諸經的意思為，十行位的菩薩才能這樣精進不退，不厭其煩的去度化，不只一世是三世，都是如此平等發深遠廣大的心，而且不為三毒所亂，這三毒是一切煩惱的根本，無論是多劫受苦，都不會退失大菩提心，不屈不撓地長行精進，不生追悔之心代眾生受苦，令無量無邊的眾生永離眾苦得涅槃樂，之後才成無上正覺，如此無窮無盡長行精進的心，這樣才叫無盡行。

佛弟子廣行布施，除了發廣大菩提心，救濟貧窮困苦的眾生以外，更重要的是在三寶處勤修供養、勤積福慧，發心護持出家人按照佛陀的教法來弘法利生，令正法久住，令一切眾生能夠依之修行而得到解脫，乃至成佛。而無屈撓行是指自性無屈無撓修精進行，並非在形色中所能為之，恰好布施也不能住形色所為，如住形色那叫有相布施，終不能圓滿布施波羅蜜，只有在自性中沒有貪等煩惱，在自性中謙恭和藹沒有驕傲我慢，在自性中不覆藏所犯的罪業，在自性中不慳貪而無盡行布施，不嫉妬而同情。若能這樣行持，必然能廣種福田，只有無盡行布施才能受用無盡，直至圓滿布施波羅蜜成就佛道。

接下來講到華嚴無盡行與布施之間的關係，在佛教的宏大智慧體系中，華嚴無盡行宛如一座深邃而廣袤的寶藏，它代表著一種無有窮盡、圓融無礙的修行境界和實踐方式，這無盡行就像是宇宙中那無盡的星河，每一顆星星都閃耀著獨特的光芒，它們相互輝映，構成了一個和諧而又神秘的整體，而布施是佛教修行中極為重要的一環。它不僅僅是物質上的給予，更是一種內心慈悲與智慧的外在體現，當修行人進行布施時，就像是在乾涸的大地上播撒甘霖，給那些需要幫助的人帶來滋潤和希望。

從本質上來說，華嚴無盡行與布施是緊密相連、相互成就的，華嚴無盡行強調的是一種超越時空、超越自我的修行態度。在這種無盡行的指引下，布施不再是一種簡單的行為，而是成為了行人修行道路上的一顆璀璨明珠。想像一下，我們身處一個繁華的都市之中，人來人往，每個人都有著自己的喜怒哀樂，在這個看似喧囂卻又充滿孤獨的世界裏，我們以華嚴無盡行的精神去踐行布施。我們不僅僅是給予他人物質，更會用溫暖的言語去安慰那些心靈受傷的人，用真誠的陪伴去驅散他們內心的陰霾。當行人以無盡行的視角去看待布施時，我們會發現，布施的對象不再局限於眼前的人，而是會將這份慈悲與關愛延伸到整個世界，無論是遠方的貧困地區，還是那些遭受災難的人們，都會盡自己所能去幫助他們，就像一朵盛開的蓮花，它的芬芳不僅僅局限於自身，而是會隨著微風飄散到四面

八方，給整個世界帶來美好。同時，布施也會反過來促進行人更好地踐行華嚴無盡行，每一次的布施，都是對自己內心的一次洗禮，當看到因為自己的布施，對他人的生活得到了改善，內心會充滿喜悅和滿足，這種喜悅和滿足會激勵修行人更加堅定地走在華嚴無盡行的道路上，不斷地去拓展自己的慈悲心和智慧。

在這個過程中，行人會逐漸體會到，華嚴無盡行與布施就像是一對親密無間的夥伴，它們攜手並進，引領修行人走向一個更加美好的精神世界，不再被世俗的欲望所束縛，而是能夠以一種更加豁達、包容的心態去面對生活中的一切。

所以，讓修行人在日常生活中，以華嚴無盡行的精神去踐行布施，無論是一個小小的善舉，還是一次大規模的慈善活動，都讓它成為修行道路上的一個腳印，相信在華嚴無盡行與布施的相互滋養下，一定能夠收穫內心的平靜與智慧，走向更加光明的未來。

在《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》裏說：

清淨施有十：一不留滯施、二不執取施、三不積聚施、四不高舉施、五無所依施、六不退轉施、七不下劣施、八無向背施、九不望報施、十不希異熟施；……言法施者、謂無染心如實宣說契經等法；言財施者、謂無染心施資生具；無畏施者，謂心無損害，濟拔驚怖。⁶⁷

以上講清淨施有十，不留滯施是諸大菩薩見到有來求者出現在前，會速疾惠施不作留滯。只要不是來求財，諸菩薩迅速惠施。諸大菩薩不會以妄見心執取於施，或執此施空無有果、或執殺害、厭惡心而去行惠施、以不偏不移行持正法、或執著唯布施取極淨圓滿，是世出世究竟清淨。諸菩薩不於長時漸漸積集諸多財物然後頓施。但不是諸菩薩見現有施物，見有來求取者、或有人正現在前堪能布施，不是不見不施的真實正理，積財而不速施。大菩薩不見積財後方可頓施，即是能生長多福之門。又以正觀正見若別若總，來求者大可相似，漸施頓施做到財物平等，又何緣而執著福報有差別。又諸大菩薩見積聚施，像這樣施難免有過失，便得隨緣布施，像這樣施無罪。為什麼這樣故呢！如果積聚了，然後又頓施，可能是先時有來求者其數或百，如果不施與會遭嫌恨，引起不認可不信任。後有一類來求人少，畜積所有珍財又迅速布施。大菩薩不積聚施。諸菩薩不高舉施，應來求者時，是以謙卑的心去施，不會與旁人競勝而施，更不會人家不施己而生憍慢，或自己能施是施主，餘則不爾。

在《瑜伽師地論》「諸菩薩無所依施，即不依稱譽聲頌而施，體達世間稱譽聲頌、虛妄分別文字所起，唯是虛音，繫屬妄想。⁶⁸諸菩薩不會有退弱心施，先施時意悅、黨施時心淨、施了之後無悔。聽聞諸大菩薩最為廣大第一最勝施時，不會妄自輕蔑恐怖退弱。諸大菩薩最為下劣施，是以施物，不辭辛苦不斷地去簡擇最勝、最妙、飲食、車乘、衣服等物，持用布施。諸菩薩不向背施，其心平等，不去爭奪權力、排斥異己互相勾結，於怨親中悲心平等布施。諸大菩薩不望報恩，用悲心愍心而行惠施，始終不於他處希望反報，但觀求樂者愛火所燒無有勢力地去救苦眾生，深心悲愍而行惠施。諸大菩薩不希異熟施，在修行惠施時，終不希望當來所得財寶圓滿、自身圓滿、施果異熟。觀一切行施，性是虛偽不實，觀大

⁶⁷ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，CBETA, T36, no. 1736, p. 327, a2。

⁶⁸ 《瑜伽師地論》，CBETA, T30, no. 1579, p. 510, b9-10。

菩提最勝功德。由此十相，菩薩所行布施清淨，以及法施、財施、無畏施如此極為清淨甚至最為圓滿。

又在《華嚴經探玄記》中講：

一施身力等、二施支節等、二若自慳已破於彼或雖有安樂無饒益。或俱無等，於餘有情有廣利樂則不應施與，或天魔等，故欲損害菩薩而不與無犯，以救彼惡業故，此上並如瑜伽等說，或初心菩薩未能耐苦，且許而未與是亦無犯。故十住論令說偈安慰彼乞者言，我初發道心善根未成就，願我速成就後必當相與故也。……捨有二種，一由昔捨物施他今即損於貪愛。二由昔捨法施人今則輕減無明，由此捨故貪愛無明並稍輕薄，以是因緣得解脫果，又成佛果大功德聚等，……依對法論第十二中，菩薩依止六種意樂修波羅蜜多，一無厭意樂者，謂諸菩薩於一有情一剎那頃，假使殞伽沙等世界滿中七寶以用佈施，又以殞伽沙等身命佈施，如是經殞伽沙等大劫，如於一有情所如是，乃至於一切有情界，如是施時，皆令彼於阿耨多羅三藐三菩提速得成就修行，如是差別施時，菩薩意樂猶不厭足，是名菩薩於施波羅蜜多無厭意樂。二廣大意樂，謂乃至菩提施無暫息等。三歡喜意樂，謂遇受施者等。四恩德意樂，謂見受施者於已有恩以助我菩提故。五無染意樂。謂雖於有情興大施福而不希報恩當來異熟。六善好意樂，謂廣施之果皆施有情，又以此福共諸有情迴向菩提。⁶⁹

大菩薩一施身力等，二施四肢骨節等。二若對自己慳吝已破，對於彼只要有一點好的都與人安樂無不饒益，或俱無等。於餘有情有廣利樂則不應施與，或有一些天魔想來損害菩薩不會受其影響，以救彼惡業衆生，以上類似瑜伽上講，或初心菩薩還沒有那麼耐苦，假使允許與其交往也是不會犯錯，故十住論裏面說偈來安慰彼來乞者說，我初發道心善根還未成就，希望我趕快成就之後必當扶持。捨有二種：一由往昔捨物施他的緣故，今世少了很多貪愛的毛病。二由往昔生中捨法施人的緣故，今生少了很多無明。又由此捨貪愛無明獲得他人少許恭敬，以是因緣得解脫果。後又功德聚集成就大佛果。大菩薩都依止六種意樂修波羅蜜多，一無有厭惡意樂，諸菩薩於一有情一念之間。假使很多人或者是全世界那麼多的人，都是以七寶用來布施。又以很多人的身命來做布施，如是經過殞伽沙大劫，若是一有情乃至一切有情界都會如是的去布施，直至修行速得成就阿耨多羅三藐三菩提。如果是差別布施的時候，菩薩意樂心猶不會厭足，這就是菩薩行施波羅蜜多無厭意樂。菩薩廣大意樂施乃至菩提施無暫息，歡喜意樂遇到受施者。遇見受施者，不但非常高興而且還很感恩受施者給其有布施的機會，感恩受施者以助我成就菩提道。雖做布施但無染意樂興有情，大施福而不希望回報當來異熟，並善好意樂廣做布施之果皆施有情，又以此修來的福報共諸有情迴向菩提。

⁶⁹ 《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733。

第三節 十迴向之施波羅蜜行

十迴向是金剛幢菩薩承蒙佛的神力加被，入菩薩的明智三昧正受。入了正受之後，在十方各過百萬佛刹微塵數那麼多的世界之外，見到各百萬佛刹微塵數那麼多的菩薩；都俱如來德相，而且個個號稱金剛幢。又得到盧舍那佛種種的功德圓滿加被才具備十迴向，攝受眾生。此十迴向位是三賢位中的上賢位。

十回向與施波羅蜜之間的關係，施波羅蜜，也就是布施波羅蜜，它代表著一種無私給予、捨棄自我貪著的精神，通過布施，行人不僅是在物質上給予他人幫助，更是在心靈上放下對財物、名利等的執著，培養自己的慈悲心和慷慨胸懷。

而十迴向是菩薩修行階位中的一個重要階段，在這個階段，菩薩所修的善根功德，要作十種的迴向，這就好像是一場奇妙的心靈之旅，每一次迴向都像是在廣闊的精神宇宙中種下一顆善的種子。

首先，施波羅蜜是十迴向的基礎，想像一下，修行人生活在一個充滿欲望和執著的世界裏，就像被一層厚厚的迷霧所籠罩，而布施就如同那穿透迷霧的陽光，當行人開始踐行施波羅蜜時，就像是在清理自己內心的垃圾，讓心靈變得更加純淨和開闊，只有能夠真正做到無私地給予，放下對自我利益的過度追求，才有可能進入十迴向的修行境界。

比如說，修行人在日常生活中，把自己多餘的財物捐贈給那些需要幫助的人，或者用自己的時間和精力去關愛他人，在這個過程中逐漸減少了對物質的貪戀，內心變得更加柔軟和善良，這種內心的轉變，就為進入十迴向的修行奠定了堅實的基礎。

其次，十迴向是施波羅蜜的昇華，當行人進入十迴向階段，不再僅僅是簡單地給予，而是將自己所做的一切善根功德，迴向給眾生，迴向給無上菩提，這就像是一滴水融入了大海，將自己善舉不再局限於個體的行為，而是與整個宇宙的慈悲和智慧相連接。

在十迴向的修行中，行人會將自己布施所積累的功德，迴向給一切有情眾生，希望他們都能離苦得樂，獲得解脫，這種迴向的力量是巨大的，它就像是一股無形的能量，能夠在宇宙中產生深遠的影響，就好像我們在黑暗中點亮了一盞明燈，不僅照亮了自己的道路，也為他人指引了方向。

而且，十迴向的修行能夠讓行人更加深刻地理解施波羅蜜的意義，在迴向的過程中會不斷地反思自己布施行為，思考如何才能讓自己的給予更加純粹和無私，將會逐漸明白，布施不僅僅是物質上的給予，更是一種精神上的傳遞，一種對眾生的關愛和慈悲。

總之十迴向與施波羅蜜是相輔相成、相互促進的關係。施波羅蜜為十迴向提供了基礎和動力，而十迴向則讓施波羅蜜得到了昇華和拓展，它們就像是一對親密的夥伴，攜手引領行人在修行的道路上不斷前進，走向那光明、慈悲和智慧彼岸，讓行人在日常生活中，多多踐行施波羅蜜，勇敢地踏上十迴向的修行之旅，去感受那無盡的慈悲和智慧的力量。

在《大方廣佛華嚴經》中說：

佛子！何等為菩薩摩訶薩迴向？菩薩摩訶薩迴向有十；去、來、今佛，悉共演說。何等為十？一者、救護一切眾生，離眾生相迴向；二者、不壞迴向；三者、等一切佛迴向；四者、至一切處迴向；五者、無盡功德藏迴向；六者、隨順平等善根迴向；七者、隨順等觀一切眾生迴向；八者、如相迴向；九者、無縛無著解脫迴向；十者、法界無量迴向。佛子！是為菩薩摩訶薩十種迴向，三世諸佛所共演說。⁷⁰

上文說：佛子啊！我來告訴您什麼是菩薩摩訶薩迴向！菩薩摩訶薩迴向有十種：(一)救護眾生，具足行持六度、四無量心等等，以此善根迴向眾生和身、語、意、無量的佛號利益有情。(二)不壞迴向，對於三寶深信不疑的這種善根全部迴向，讓眾生獲得這種的善利。(三)等一切佛迴向，就是和三世諸佛所作的迴向一樣的，也不著生死、不離菩提心這樣的修行。(四)至一切處迴向，以由以上迴向力所修的善根，又普遍迴向至一切三寶乃至有眾生之處，以便作供養利益。(五)無盡功德藏迴向，隨喜無量無邊這樣大的善根，再迴向成就佛事，加以圓滿無盡的功德善根。(六)隨順平等善根迴向，這種迴向所修的善根，只有佛才能守護，能成就如此堅固善根。(七)隨順等觀一切眾生迴向，即是增長一切所修的善根，一併迴向利益無邊的眾生。(八)如相迴向，隨順真如之相而將所成就的善根迴向。(九)無縛無著解脫迴向，一切法無有取捨和執縛著這樣解脫心，以善法迴向，行普賢之大行，具足一切種德。(十)法界無量迴向，即是修習無量無邊的善根，以此迴向，法界差別無量無邊的功德。

總之菩薩十種迴向是三世諸佛所共宣說的十法。但這十回向法和十波羅蜜配對又可以視救護一切眾生，離眾生相迴向為檀波羅蜜。

一、 救護一切眾生，離眾生相迴向

救護一切眾生，離眾生相迴向，此處要圓滿十迴向，必須成就十番智斷，更進一步令三德（法身德、般若德、解脫德。）十倍增明，才是在念念中，具足三種迴向：一、迴自向他、二、迴因向果、三、迴事向理。滿足神通二句，承前十行法門來說，這樣無有間斷的發心名為純，無有染汙名為潔，無有雜亂名為精，無有虛偽名為真，輪回生死是凡夫的留患，恒住涅槃是二乘人的留患，唯今由十住與佛同體，了知生死、涅槃二者相即不二，不著生死的相，由十行與佛同用，故能遠離諸多留患，只因佛以大悲不住於涅槃，又之所以大智不住於生死，故了知實無眾生可度，而滅諸度相，由其念念度眾生，所以說不住無為，才叫迴無為心，又無度眾生之相，所以不染生死，只有這樣真正是向涅槃之路，是絕對的稱得上救護一切眾生，離眾生相迴向。

在《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》裏說：「阿難！是善男子滿足神通成佛事已，純潔精真遠諸留患，當度眾生滅除度相，迴無為心向涅槃路，名救護一切眾生離眾生相迴向。」⁷¹《楞嚴經》裏講：「阿難！如果是善男子要具足神通才能成就佛事。」這個神通：神，是心念。通，是通達。神通即於心念通達，能於己念不著不動又分明了知，並能以己心觀照他眾心念而不染。能

⁷⁰ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T09, no. 278, p. 488, b24-25。

⁷¹ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，CBETA, T19, no. 945, p. 142, b21。

觀一切六道諸有心念而不染稱作天眼通；能知何心念是善是惡有何果報，亦即能聞解諸佛度眾生之法稱作天耳通。……成就此種種神通承辦佛事，並且是沒有一點妄想純潔無暇遠離一切過患，度眾生不著眾生相，迴無為心趨向正覺的境界，在此境界裏貪、嗔、癡與以經驗為根據的我亦已滅盡，達到寂靜、安穩和常在，只有這樣才能算是救護一切眾生離眾生相迴向。

又在《菩薩瓔珞本業經》裏講：

是故佛子！從真實心入眾生空、無我空，二空平等無別，一觀相、一合相。學習百萬億般若波羅蜜空觀故，迴易前後心心，觀唯明明寂滅，長養上地明觀法故迴因向果，復以無量心不捨不受故，十向法如是。佛子！常以無相心中常行六道而入果報，不受而受諸受，迴易轉化故，名救護一切眾生離眾生相迴向。⁷²

佛說：菩薩！你們要從真實的心入人無我，人無我又名眾生空，亦名人空，從眾生空乃至到佛空，是真名人空，以龜毛破法無我又名法空，從眾生五陰空乃至到佛五陰空，方才是法空，五陰是成就眾生之法，所以說五陰體空，才能說是法空。只有二空才會做到平等無差別。所謂觀相，一切眾生不能盡觀相，有些觀無常，觀種種姻緣而成道，以果觀滅諦來修，進入禪定為觀相。一合相，它的表面存在現實世界是一種因緣聚合而成的相，但它並不是有一個不變的本質。現實世界中真實模樣是什麼樣子的呢？釋迦牟尼佛對弟子說，不可說的現實世界中本質就是如來本性，但如來本性並非相，也是不可以用相來認知和描述的。因緣和合而生的現有世界是從本性中生出來的。凡夫眾生貪著在表面的世界相中，難以超越自己的本性來看待這個世界。如果能做到離相入性去學習長養一切功德，上地明觀法這種因緣迴因向果，迴無明向真如，迴煩惱向菩提，百萬億般若波羅蜜空觀，轉回易前前後後心心趨向菩提，觀唯有明明寂滅之理，迴生死向涅槃，繼以無量心不舍不受，十向法也如是。大菩薩常以無相心行六道而入果報，以不受而受諸受的行回易轉化眾生的緣故，方能稱救護一切眾生離眾生相迴向。

相續在《仁王般若經疏》說：

以此十五心為一切行根本種子。又順忍菩薩所謂見勝現法，是菩薩下結上忍功能化眾生德，十堅心結自利德，作轉輪王下結化他德，此經明名道種性，華嚴名十迴向一名救護一切眾生，離眾生相迴向（乃至）十名法界無量迴向。⁷³

在《仁王般若經疏》裏說：以此十五心（四攝法、四無量心、四弘願、三解脫門。）為一切行的根本種子。又順無生忍觀而未正得的菩薩，見勝現法能斷三界心等一切煩惱縛，現一身於十方佛國中無量不可說神通度化眾生。是以菩薩下結上忍的功能才成就度化眾生的眾生德，又以十堅心：（一戒忍、二知見忍、三定忍、四慧忍、五解脫忍、六三界因果空忍、七無願忍、八無相忍、九無常忍、十一切法空無生忍。）成就自利德，再作轉輪王下化眾生成就化他德，此經說明命名道種性，在華嚴裏面命名十迴向或名救護一切眾生，只有圓滿以上幾種德才做得到離眾生相迴向（乃至）十名法界無量迴向。

⁷² 《菩薩瓔珞本業經》，CBETA, T24, no. 1485, p. 1017, b27。

⁷³ 《仁王般若經疏》，CBETA, T33, no. 1707, p. 329, c4。

綜上所述諸經、論之分析，列表如下：
諸經、論「救護一切眾生，離眾生相迴向」之名稱釋義

經、論名	內容
《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第八》	「阿難！是善男子滿足神通成佛事已，純潔精真遠諸留患，當度眾生滅除度相，迴無為心向涅槃路，名救護一切眾生離眾生相迴向。
《菩薩瓔珞本業經》	是故佛子！從真實心入眾生空、無我空，二空平等無別，一觀相、一合相。……不受而受諸受，迴易轉化故，名救護一切眾生離眾生相迴向。
《仁王般若經疏》	以此十五心為一切行根本種子……此經明名道種性。華嚴名十迴向一名救護一切眾生離眾生相迴向(乃至)十名法界無量迴向。

以上不同的經、論裏講妙用無礙的神通力是依佛菩薩等定、慧之力，所示現的無礙自在之妙用。心地純一清淨，沒有一絲一毫邪惡的念頭，如果識別在度生，則有生可度便著了眾生之相，不稱度生。反之當度這一切眾生，而沒有一個度眾生的相，實無眾生可度，常以這樣的無相心中常行六道而入果報，不受而受諸受，由有相回到無相，以無為之心行有為之法，這樣迴無為心，眾生雖盡有心身，而是為五蘊之假和合，無常一之我體，所以說是我空，又可以說眾生空，雖存而不有，雖有而不著，做到無我空之理，二空平等而無有差別，上順諸法之理，觀過去一切法一合之相、現在一切法一合相、未來一切法一合相，讓自己所修行功德的這種因，能在西方世界獲得較高的品位（迴因向果），再以慈無量心，能與眾生之樂的心，二悲無量心，能拔眾生之苦的心，三喜無量心，見眾生離苦得樂的慶悅之心，四捨無量心，如以上三心捨之而心不存著，又怨親平等，捨怨捨親，此四心普度有緣的無量無邊眾生，引無量無邊之福，發這種無量心，世間所有成形體的，都是以自己心執著外相、都是虛妄不實的，好比夢中所見，所有現象都是虛幻的相。雖然有生滅變化，而實際上本來就沒有生滅，與同不生不滅真實相沒有兩樣，見到所有的相是虛幻相，就見到了一切事物的本來面目，便可成就不生不滅的法身。從大千世界至微塵來看，無一例外，皆是因緣所生的，並隨著條件所變化而變化，沒有永恆不變的。該來的便會來，該去的自然會去，不執著，不妄求，自性心自然顯現，自然成就無相心。又欲界繫見苦所斷的心、見集滅道修所斷心、色界繫有五心、無色界繫有五心，各修斷五心，總斷十五心，進而十堅心通過如此修持等等，便能趨向涅槃之路，只有這樣才稱的上救護一切眾生，離眾生相迴向。

二、隨順等觀一切眾生迴向

行菩薩道的菩薩，能常常隨順眾生，或觀一切眾生的根機所需迴向，這就是隨順諸佛，也就是供養諸佛。因為心、佛、眾生，三無差別，是沒有分別的。如此施那是殊勝無比，故以隨順等觀一切眾生迴向，其又叫平等之心隨順一切眾生迴向、以無有分別的心隨順一切眾生迴向；來增長一切善根，以此善根迴向利益一切有情。就是一切害我的眾生，和一切愛我的眾生平等心去對待，又諸行等修

之心。不僅《佛說無量壽經》卷下曰：「等心、勝心、深心。」⁷⁴《探玄記》二曰：「無思益物，故云等心。」⁷⁵意思只要是以平等心去修就能做到萬行齊修，諸行齊修，所以說是平等心。在以下有很多經典裏說：如《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷第八：「真根既成，十方眾生皆我本性，性圓成就不失眾生，名隨順等觀一切眾生迴向。」⁷⁶《菩薩瓔珞本業經》「佛子！以觀善惡父母無二，一相一合相故，名隨順等觀一切眾生迴向。」⁷⁷等等，都均講到善根，是每個人都各具這種善根，又依此善根取得涅槃之道，則把此善根化為真根，便無善可指但唯一真，地水火風空見識，七大的性質全是真覺如來藏的性質，能相互圓融無礙不分彼此，互助構成了五蘊世間的萬法，使得一切法都能隨緣隨心量顯現出來，本質都是如來藏一真法界，性真圓融無所不至，故說十方眾生。都是有情的本性，本性既然圓融，自己成就，可以說圓融，不會格格不入就不妨礙眾生為一體，也不會失眾生的相，眾生不可能一一成就，而眾生佛性是圓滿的，而無一眾生缺之佛性，所以說性滿圓融成就不至遺失一眾生，此隨順平等心觀一切眾生，則無論是人、畜、善、惡，下至蠢動含靈都有佛性，不但隨順平等善根而已。

在《楞嚴經宗通》就如常不輕菩薩逢人便拜說：我不敢輕視於你等，汝等因緣成熟皆當成佛，正是這個意思，育王裕禪師上堂，說盡大地的一切眾生都是沙門眼，徧十方是自己的光，為甚麼說東弗於逮打鼓，西瞿耶尼不聞，又說南瞻部洲點燈，北鬱單越暗坐，縱使在這裏向你們說的明明白白，也如同光影裏做事。這時禪師撼拂塵說：百雜碎了也，作麼生是出身一路，擲下除蚊蟲的用具說：參。如果此事不是實參實證的人，怎麼能看到見真根消息呢！雪峰垂語云：望洲亭與汝相見了也，烏石嶺與汝相見了也，僧堂前與汝相見了也。⁷⁸在這時有一個僧人便出聲問道，禪堂前不就現成的有，為什麼要望洲亭、烏石嶺相見。峰驟步歸方丈就問？你在這裏見得，方丈相信十方眾生都有佛性，也都是我們的本性。只要識自本性見自本性處事圓融才能做到隨順等觀一切眾生迴向。說到見自本性，如果不達到三輪體空則難顯本性。

但在《華嚴經探玄記》裏說的三輪體空又是另外一個觀念。如：

彼經中具有三輪。初語業稱名除七災。謂水火等。二身業禮拜滿二願。謂求男女等。三意業存念除三毒。謂若貪欲等。並如彼說。若偏就語業名觀世音。以業用多故。若就身語名光世音。以身光照及故。若具三輪攝物無礙名觀自在。⁷⁹

在《華嚴經探玄記》裏說：別的經中都有稍分開來講這三輪，就是身、語、意。但在這裏先講語業能除七災。經云：（其一）如果有持念名號的人，因有菩薩威神之緣故，即便是設入大火火也不能燒壞其；（其二）若是為大水所漂稱觀世音菩薩名號即得淺處；（其三）如有百千萬億眾生為求金、銀、琉璃、碑磬、碼

⁷⁴ 《佛說無量壽經》，CBETA, T12, no. 360, p. 273, c29。

⁷⁵ 《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733, p. 131, b18-19。

⁷⁶ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，CBETA, T19, no. 945, p. 142, b29。

⁷⁷ 《菩薩瓔珞本業經》，CBETA, T24, no. 1485, p. 1017, c11-12。

⁷⁸ 《楞嚴經宗通》，CBETA, X16, no. 318, p. 902, c20。

⁷⁹ 《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733, p. 471, c13-15。

碯、珊瑚、琥珀、真珠等寶，入於大海假使黑風吹其船舫漂墮羅刹鬼國，哪怕其中只有一人稱念觀世音菩薩名的，這其餘的人都不會遭到羅刹之難；（其四）就以上等等因緣稱觀世音名號的人都會逢凶化吉，以此類推，如果再有人臨當被害時稱觀世音菩薩名號的人，彼所執刀杖的刀杖段壞；（其五）惡鬼都不敢正視；（其六）枷鎖也不能粘身；（其七）怨賊聽到觀音菩薩名號就怨業得到解脫。次講身業禮拜滿二願，求男和女夙願都能如願。再講意業存念淨三毒，如果有眾生多於淫欲，心裏念念恭敬觀世音菩薩便得離欲，如是多嗔恚多癡和上貪即是三業的歸向，在這裏就不詳談。

第四節 十地之施波羅蜜行

一、歡喜地

十地，是世尊在他化自在天王宮摩尼寶藏殿，與一些大菩薩眾都來到此處。這些菩薩都証得阿耨多羅三藐三菩提不退轉之位，而且都是從他方世界而來集；住一切菩薩智所住之境，入一切如來智所入之處；勤行不息，善能示現種種的神通；所作諸事，都能教化調伏一切眾生而不失時；為成菩薩一切大願於一切世、一切劫、一切剎，勤修諸行，無有一時懈怠修息等等；……其身普現一切世間，其音普及十方世界，心智無有障礙，普見三世；一切菩薩所有修行的功德都能得到圓滿，此功德不可說劫也說不能盡。

這十地，是「初歡喜地、二離垢地、三發光地、四焰慧地、五難勝地、六現前地、七遠行地、八不動地、九善慧地、十法雲地。」有多種不一的解說，在此舉《菩薩地持經》卷九之十二住中所說：「十地相當於其中的第三歡喜住乃至第十二最上菩薩住，於同一經書卷十種性第七地的說法相符，在此書中初地相當於第三淨心地，第二乃至第七地相當於第四行跡地，第八地在同經書上講相當於第五決定地，第九地同券書釋為相當於第六決定行地，第十地及佛地在同釋中相當於第七畢竟地。」此外，或者講初地相當於見道位（通達位），從二地以上相當於修道位（修習位），或者七地至初地為有功用行地，八地至十地以上為無功用行地。又或者初、二、三地為信忍，四、五、六地為順忍，七、八、九地為無生忍，十地為寂滅忍。再或者是前五地為有相修行，六、七地為無相修淨，八、九地為無相修果，十地為無相修果成，再繼續或者初地為願清淨，二地為戒清淨，三地為定清淨，四、五、六地為增上慧清淨，七地以上為上上出生清淨。如稱十地以前之階位為信地，則十地總稱為證地。但歡喜地在此十地中是表布施波羅蜜的。

歡喜地，是十地之一初地；即菩薩修行五十二階位中之第四十一位。又名極喜地、初歡喜地。略名為初地。諸大菩薩經歷十信、十住、十行、十回向等修行階位，歷經一大阿僧祇劫之修行，《大智度論》五裏面說：「佛以譬喻說劫的含義：四十裏石山，有長壽的人，每百歲一來，以細軟衣拂拭此大石盡，而劫未盡。又經歷四十裏大城滿芥子，有長壽的人，一百歲一來取一芥子，芥子盡而劫還未盡。」同論三十八裏說：「有方裏百由旬之城滿芥子，（中略）有方百由旬之石。」《菩薩瓔珞本業經》下券說：「譬如一裏二裏乃至十裏石，以天衣重三銖，人中日月歲數三年一拂，此石乃盡，名一小劫。若一裏二裏乃至四十裏石，亦名小劫。又八十裏石，以梵天衣重三銖，梵天日月歲數三年一拂，此石乃盡，名為中劫。又八百里石。以淨居天衣重三銖，淨居天日月歲數三年一拂，此石乃盡，故名一大阿僧祇劫。）初證真如平等聖性，具證人、法二空之理，能成就自利、利他之修行，心多生歡喜，故稱歡喜地。」

在《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌卷第三(之上)》曰：「初名歡喜，成就無上自利利他之行，初證聖處多生歡喜，故名歡喜地。」⁸⁰又《深密解脫經》卷第四佛言：「觀世自在！菩薩初離生死，得出世間大利，清淨勝妙，歡喜踴躍，

⁸⁰ 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》，CBETA, T35, no. 1732, p. 53, c9-10。

是故，初地名歡喜。」⁸¹《十住毘婆沙論》卷第一：「過去未來現在諸佛，皆說此十地。是故言已說、今說、當說。菩薩在初地始得善法味，心多歡喜故名歡喜地。」⁸²《攝大乘論釋》卷第八：「捨自愛名歡，生他愛名喜，若不惜自身，不憎惡他，於眾行中無難行者，此心於方便中最勝，以為眾行根本故，故初地從此立名，又未曾得大用及出世心，得時有大欣慶故名歡喜地。」⁸³《華嚴經探玄記》卷第九(第六會)：論云：「成就無上自利利他行，初證聖處多生歡喜故名歡喜地。」⁸⁴《大方廣佛華嚴經疏》論云：「成就無上自利利他行，初證聖處多生歡喜，故名歡喜地。」⁸⁵《觀無量壽佛經疏·妙·宗鈔》卷第六：「是故論云：增長智慧思惟種種法門義，明此義故，心大歡喜，故名歡喜地也等等。」⁸⁶

以上諸經論大至都講到，一些大菩薩住在歡喜地，都是因為念諸佛的緣故；念諸佛法緣故；念很多大菩薩摩訶薩緣故；念諸菩薩所行菩薩道的緣故；念一切究竟清淨相的緣故；念諸多菩薩與眾；殊勝的緣故。念諸菩薩的功德力不可壞的緣故；念諸如來教化法的緣故；念以佛陀教法能為利益眾生的緣故；念一切佛、一切菩薩所入智慧方便門教化眾生的緣故；再說一些大菩薩能捨自愛，來攝一切眾生為自體。一切行其所知之道，一切錢財物品，分內外兩財。內財為，皮、肉、筋、骨、眼、耳、鼻、舌、手、足及頭所愛之命。外財為種種珍寶、穀、帛、衣服、臥具、湯藥。物品有真珠、摩尼珠、金剛石等等，都視為一切眾生的，一切財產都不是己有想，用者不是其他的原因，彼物彼用，從不做自己的想，若能如此運心，則是善能行施，這樣一來才得此歡心，如果不惜自己的色身，又不憎恨厭惡他人，於眾行中無難行，難行能行，這種心於方便中最高殊勝，以此為眾行的根本，所以初地從此立名為歡喜地。

二、初地之七菩提分行

菩薩本來在初地就發願緣一切佛法，本具足菩提分法。就如眾生本具佛性卻要依次而修方能証得，所以初地菩薩也還要次地修，故在此舉七菩提分行。七菩提分，又稱七覺分或七覺支，是七等覺支，為五根和五力所顯發的七種覺悟。

七菩提分與布施之間的關係，七菩提分，也就是念覺分、擇法覺分、精進覺分、喜覺分、輕安覺分、定覺分和舍覺分，它們就像是七顆閃耀的星星，指引著行人在修行的道路上不斷前行，而布施是一種無私的給予，是將自己的財物、知識、關愛等分享給他人。

先說說念覺分，當修行人在進行布施的時候，保持正念是非常重要的，就好像在給予別人東西時，心裏清楚地知道自己在做什麼，不是為了追求回報，也不是為了虛榮，正念就像一盞明燈，照亮了布施這條道路，想像一下，在一個黑暗的世界裏，我們帶著正念去布施，每一次給予都像是在黑暗中點亮了一盞蠟燭，不僅溫暖了別人，也讓自己的內心更加光明，這種正念的保持，其實就是念覺分在布施中的體現，它讓行人的布施變得純粹而有意義。

⁸¹ 《深密解脫經》，CBETA, T16, no. 675, p. 680, c6。

⁸² 《十住毘婆沙論》，CBETA, T26, no. 1521, p. 23, a。

⁸³ 《攝大乘論釋》，CBETA, T31, no. 1595, p. 206, a23。

⁸⁴ 《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733, p. 287, a29-b1。

⁸⁵ 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 743, a19-20。

⁸⁶ 《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》，CBETA, T37, no. 1751, p. 231, a24。

再看看擇法覺分，在布施的過程中，修行人需要有智慧去選擇正確的方式和對象，這就好比有一堆財寶，不能盲目地隨意給予，而是要去分辨誰真正需要幫助，什麼樣的給予方式才是最恰當的，也許有些人表面上看起來很可憐，但實際上他們並不值得去幫助，而擇法覺分就像是行人手中的一把智慧之劍，幫助在紛繁複雜的情況中做出正確的選擇，當修行人運用擇法覺分去布施時，就不再是盲目去衝動，而是充滿了智慧和理性。

精進覺分在布施中也有著重要的作用，布施並不是一次性的行為，而是需要持續不斷地去做，就像爬山一樣，不能爬了幾步就放棄，而是要一步一步地堅持向上，在布施的道路上，需要有這種精進的精神，每一次的布施，無論大小都是前進的一步，想像一下就像一群勇敢的探險家，在布施的旅途中不斷地前行，克服各種困難和誘惑，這種精進的精神，讓行人布施變得更加有力量，也讓修行人在修行的道路上越走越遠。

喜覺分，當行人進行布施時，內心會產生一種喜悅的感覺，這種喜悅不是來自於物質的享受，而是來自於幫助別人的滿足感，就好像在沙漠中給一個口渴的人送上一杯水，看到他那感激的眼神，行人內心會湧起一股暖流，這種喜悅是無法用言語來形容的，它就像一朵盛開的花朵，綻放在修行人的心田，而喜覺分就是要修行人去感受和珍惜這種喜悅，讓這種喜悅成為行人繼續布施的動力。

輕安覺分也與布施息息相關，當行人無私地給予時，內心會變得輕鬆自在，不再被貪婪和自私所束縛，就像一只掙脫了牢籠的小鳥，自由自在地飛翔，想像一下放下了心中的負擔，用一顆輕鬆的心去布施，每一次的給予都像是在給自己的心靈做一次大掃除，這種輕安的感覺，讓行人更加願意去幫助別人，也讓修行人的布施變得更加自然和愉快。

定覺分在布施中也起著關鍵的作用，在布施的過程中，可能會遇到各種干擾和誘惑，比如別人的讚揚或者批評，而定覺分就像一座堅固的城堡，讓修行人在面對這些干擾時能夠保持內心的平靜和專注，無論外界如何變化，都能堅定地按照自己的信念去布施，就像在狂風暴雨中，修行人內心就像一艘平穩的船，不會被風浪所左右，這種定覺分，讓行人的布施更加穩定和持久。

最後是捨覺分，布施本身就是一種捨棄，捨棄財物、時間和精力。而捨覺分則是要行人在捨棄的過程中，不執著於所捨之物，也不執著於布施的結果，要像流水一樣，自然地給予，然後讓一切順其自然，把自己的愛心像流水一樣灑向大地，滋潤著每一個需要幫助的人，自己卻不留下任何痕跡，這種捨覺分，讓修行人的布施達到了一種更高的境界。

七菩提分和布施是相輔相成的，七菩提分就像七把鑰匙，幫助行人打開布施的大門，讓修行人的布施更加純粹、智慧、有力量。而布施則是修行七菩提分的一個重要途徑，通過不斷地布施，可以更好地培養和提升七菩提分，讓修行人在修行的道路上，將七菩提分和布施緊密結合起來，用愛和智慧去照亮這個世界。

又總為四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺、八正三十七道品之名，別為三十七道品中七覺支之名。分即是支分的意思，七種或三十七科之道行的支分，所以叫分。又分是因的意思，七種或三十七科之道行，一切都順趣菩提，故名菩提分。《華嚴綱要(第1卷-第44卷)》中：「謂此真如無所繫屬。非我執

等所依取故，得此真如寧有定法之愛，便能成菩提分。」⁸⁷《楞嚴經疏解蒙鈔》：「世親釋云：於此如中，無計我所，無攝我所，如北洲人，無繫屬故，得行此真如，寧有定法之變，便能成菩提分行，及不住道行，精進不退。」⁸⁸在此《仁王經疏》「以權實二智，雙照空有，成無住行，故疏云：便能成菩提分行。」⁸⁹《華嚴經疏論纂要（第47卷-第85卷）》：「世親釋云：於此如中，無計我所，如北洲人，無繫屬故，應說此如，非我執我慢我愛無明邊見我所見等所依取故，得此真如，寧有定法之愛，便能成菩提分行。」⁹⁰

以上講四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺、八正三十七道品。首講四念處落實身念處的修行，如實際設身處地觀照身體的組成和運作狀態，其次觀察身體的運作，觀察呼吸的全過程和動態，比如行住坐臥各種動作是否明瞭，這樣便是在身念處。

落實身念處行持以後，進而到一個受的狀態，如何修受念處，包括對內心的苦、樂、舍三種受，再又延升到各種情緒感受，歡喜、討厭、氣憤、擔心、恐懼、悲傷、鬱悶等等的情緒，這也就是受念處的修行方法。無論是做內觀也好，還是外觀也罷等等，都能做到精勤不懈怠，專念不忘，除去世俗的貪憂，是為如來善能分別說四念處。再談到四正勤、四如意足、五根、五力、七覺、八正三十七道品。

在此《華嚴經探玄記》經中等均講：「圓成實性」。⁹¹是一切法的最勝義，所謂一真法界，也就可以說是名為真如，要說真如的意思，其實就是真實而不虛妄之含義，如常而無變易。十真如者，雖然真如性實無差別，而隨勝德假立有十種：（一）遍行真如，此真如是我、法二空所顯現的，無有一法而不在其中；（二）最勝真如，此真如具無量無邊的功德，於一切法最為殊勝故稱為最勝；（三）勝流真如，此真如在所有流派的教法中，相對於其餘教法極為殊勝所以稱勝流真如；（四）無攝受真如，此真如無所系屬，如同百花叢中過，片葉不粘身之理，並非我執等所依取；（五）類無別真如，此真如在一切品類中無有差別，並非如眼識別的等等不同類型有異故稱類無別真如；（六）無染淨真如，這種真如，本來的自性是不生不滅，不垢不淨、無有染著，當然不可說後來通過種種修才成為清淨的；（七）法無別真如，對此真如來說，雖然法門諸多教法雖廣，種種名詞名相的安立，但是其中教法的涵義殊途同歸不分高下而無異；（八）不增減真如，若證得此真如已後，永離增減執，現相現土俱自在，不隨淨染有增減，修清淨之法亦無所增，斷煩惱之污垢也無有所減，此離增減執著之意，故說悟此真如，是能自在變現各種形狀與國土，所以又稱相土自在所依真如；（九）智自在所依真如 謂若得此真如已，於無礙解得自在故。如果證得這個真如已後便得無礙（得法無礙、義無礙、詞無礙、樂說無礙）解脫得大自在，十業（身三道為殺、盜、婬；口四道為惡口、妄語、兩舌、無義語；心三道為妬、瞋、邪見；是十惡業都是一切眾罪根本。）自在等共依真如，若證得此真如已普於一切神通作業總持定門皆得自在，雖然真如性實無差別，而隨勝德假名安立十種，雖說初地中已達一

⁸⁷ 《華嚴綱要》，CBETA, X08, no. 240, p. 771, b2-4。

⁸⁸ 《楞嚴經疏解蒙鈔》，CBETA, X13, no. 287, p. 737, a24-b1。

⁸⁹ 《仁王經疏》，CBETA, X26, no. 520, p. 553, a3。

⁹⁰ 《華嚴經疏論纂要》，CBETA, B04, no. 2, p. 1451, a14。

⁹¹ 《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733, p. 388, a20。

切而能證行猶未圓滿，為令其圓滿後後建立等；（十）業自在等所依真如，若是證得此真如已後，由身、語、業自在而轉，隨所欲生，業現前普於一切神通，得作業總持定門皆說自在故。如上所說成就真如智慧，非我執我愛等所依取而發心，精進不退，才能成菩提分行。

再在《大方等大集經》卷第二十六曰：「善男子！助菩提者，覺一切法知一切法，分別諸法籌量諸法，知諸眾生心性心行，是名菩提分，亦名聖行。」⁹²《正法念處經》卷第三十三：「謂七覺分，如人身分亦如城分，亦如眾分，是名菩提分。」⁹³又在《瑜伽師地論》卷第二十八：「云何菩提分修？謂於三十七菩提分法親近積集，若修若習若多修習，是名菩提分修。」⁹⁴《瑜伽師地論》卷第二十九：「由如是等漸次修習，三十七種菩提分法加行方便，是名菩提分修。」⁹⁵《菩薩地持經》卷第十：「念處等三十七菩提分法四種，求四種如實知，是名菩提分法。」⁹⁶《顯揚聖教論》卷第八：「菩提分行者，謂如前所說，四念住等一切三十七覺分法及四種尋思，四種如實遍智，是名菩提分行。」⁹⁷等等的以上總講之四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺、八正三十七道品。首講四念處落實身念處的修行，如實際設身處地觀照身體的組成和運作狀態，其次觀察身體的運作，觀察呼吸的全過程和動態，比如行住坐臥各種動作是否明瞭，這樣便是在身念處。落實身念處行持以後，進而到一個受的狀態，如何修受念處，包括對內心的苦、樂、舍三種受，再又延升到各種情緒感受，歡喜、討厭、氣憤、擔心、恐懼、悲傷、鬱悶等等的情緒，這也就是受念處的修行方法。無論是做內觀也好，還是外觀也罷等等，都能做到精勤不懈怠，專念不忘，除去世俗的貪憂，是為如來善能分別說四念處。再談到四正勤、四如意足、五根、五力、七覺、八正三十七道品。

在《華嚴經合論》中講：「隨真俗二智清淨三業上，行七菩提分十波羅蜜，能淨一切三界（欲界、色界、無色界。）九品（即上上、上中、上下、中上、中中、中下、下上、下中、下下也。）煩惱，便為智用以智淨，所有報果清淨才能以智無礙自在，所有報果亦自在。九品煩惱是欲界一色界、四禪無色界、四禪上二界，有八欲界和一色界一共為九品，有能覺之智，便以二智（根本智、後得智）七覺分十波羅蜜為方便自利及以利生，具普賢行願滿，便報成此九十七相（九品煩惱上各成十波羅蜜行門成九十種大人相，再加以七菩提分。）以十波羅蜜方便來成就三界中大自在行用，於九品煩惱之上各成十波羅蜜行門成九十種大人相，以七菩提分上助顯方便分明，以成七種通（大小乘七種通）以此七覺分成就十波羅蜜來助道方便行，助顯九品煩惱成就真俗（根本智、後得智）二智，令大悲功德圓滿，於一品煩惱之上成十種行門，報生十種相，九十配十波羅蜜再加上七種配七覺分即成十華藏世界微塵相，再配真俗二智、三業及行普賢行徧周，在此說出何教所配，此經所有法門都是出自佛陀的教法，餘經不可能與此教相比的，在這裏是普賢菩薩為當機眾自問自答之相，普賢菩薩行不離真俗二智（根本智、後

⁹² 《大方等大集經》，CBETA, T13, no. 397, p. 179, c27。

⁹³ 《正法念處經》，CBETA, T17, no. 721, p. 191, a6。

⁹⁴ 《瑜伽師地論》，CBETA, T30, no. 1579, p. 439, c18-19。

⁹⁵ 《瑜伽師地論》，CBETA, T30, no. 1579, p. 445, b27。

⁹⁶ 《菩薩地持經》，CBETA, T30, no. 1581, p. 940, a22。

⁹⁷ 《顯揚聖教論》，CBETA, T31, no. 1602, p. 516, c20。

得智），七菩提分十波羅蜜，但約名知教約教知行約行治惑，惑亡報成，即知因果所生即為教法，不可以引其他權教三乘行門相此，其所修的因果、報得基本上和本經前諸品所放光及菩薩名乃至座名數以次類之可曉其意，無論是佛行還是普賢行都不離三界九地煩惱中而成智悲之門，所有報生因果，都在三界九品煩惱中成殊勝智行，出了三界自在行便獲得三界殊勝報業，以此便可明瞭佛意即是經之教，已下諸相以此三業、二智、七覺分、十波羅蜜為體，又以七菩提分九波羅蜜共成一箇智波羅蜜，以智波羅蜜為佛果，七菩提分九波羅蜜是行。」⁹⁸

又在《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》裏講：「六波羅蜜、四攝事、三十七菩提分法是菩薩園林，繼承佛陀境界，十力、四無所畏、十八不共乃至一切佛法都是大菩薩的園林，不念餘法，示現諸大菩薩威力自在神通是菩薩園林，以大神力轉正法輪調伏剛強眾生無有休息，一念即一切處為一切眾生示成正覺是諸大菩薩園林，法身周徧盡虛空一切世界是為十，若是諸菩薩都能安住在此法則當中，必得如來無上離憂惱大安樂行。」⁹⁹

⁹⁸ 《華嚴經合論》，CBETA, X04, no. 223, p. 513。

⁹⁹ 《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》，CBETA, L133, no. 1557, p. 129, b3。

第五節 華嚴施波羅蜜的特色

華嚴施波羅蜜的特色，在佛教的智慧寶庫裏，華嚴施波羅蜜就像是一顆璀璨的明珠，散發著獨特而迷人的光芒。

首先華嚴施波羅蜜有著無盡的廣度，它所宣導的布施，可不僅僅是物質層面的給予，而是在一個廣闊無垠的宇宙空間裏，每一種存在都有著千絲萬縷的關繫，華嚴施波羅蜜的布施就如同那瀰漫在整個宇宙中的能量，從有形的財物、食物、衣物，到無形的知識、智慧、安慰和鼓勵，無所不包，它就像是一場盛大的宇宙饋贈派對，每個人都可以成為慷慨的主人，將自己所擁有的一切美好，毫無保留地分享出去，無論是在繁華都市的街頭巷尾，還是在偏遠鄉村的寧靜角落，只要有一顆布施的心，就能讓這份溫暖和善意像蒲公英的種子一樣，隨風飄散，在各個角落生根發芽。

它還具有深刻的深度，這就好比行人潛入一片神秘而深邃的海洋，越往下潛，越能發現其中隱藏的無盡寶藏，華嚴施波羅蜜的布施不僅僅是表面上的給予，更是一種內心的修行和轉變，當我們進行布施時，其實是在打破自己內心的執著和吝嗇，就好像在清理一座堆滿雜物的房子，每一次布施，就是搬走一件無用的物品，讓自己的內心變得更加寬敞明亮，這種深度的布施，能夠讓從自私自利的小圈子中走出來，走向一個更加廣闊、更加包容的精神世界，能讓人明白給予並不是一種損失，而是一種獲得，獲得內心的平靜、滿足和成長。

再者，華嚴施波羅蜜有著奇妙的圓融性，它就像是一幅絢麗多彩的畫卷，每一筆每一畫都相互交融，和諧統一，在華嚴的境界裏，布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧這六度是相互關聯、相互促進的。當行人進行布施時，其實也在踐行著持戒，因為行人不會用不正當的手段去獲取財物來進行布施，同時布施也需要忍辱，當修行人遇到受施者的誤解或者不感恩時，能夠心平氣和地接受，而且，布施也是一種精進，它激勵著修行人不斷地去積累善業，提升自己的品德，在布施的過程中，也能進入一種禪定的狀態，專注於給予的行為，忘卻自我的存在，最後通過布施，能夠獲得智慧，明白世間萬物的無常和因果，這種圓融性就像是一個完美的生態系統，每一個元素都不可缺，共同構成了一個和諧而美好的整體。

還有華嚴施波羅蜜有著無限的可能性，它就像是一個神奇的魔法棒，能夠創造出無數的奇跡，在一個充滿苦難和貧困的世界裏，每一次小小的布施都可能成為改變一個人命運的契機，也許是一杯溫暖的咖啡，就能讓一個疲憊的旅人重新振作起來，也許是一本珍貴的書籍，就能開啟一個孩子對知識的渴望之門，這種無限的可能性讓所有人看到了希望的曙光，相信只要修行人願意伸出援手，用一顆慈悲的心去布施，就能讓這個世界變得更加美好。

總之，華嚴施波羅蜜就像是一座取之不盡、用之不竭的智慧寶庫，它的特色就像夜空中閃爍的繁星，照亮了修行人在修行過程中的道路，也讓行人看到了人性中最美好的一面，讓修行人都懷揣著這樣的精神，在生活中踐行布施，讓愛和善意在世間發揚光大。

在《華嚴經合論》上講：

此華嚴經「十住、十行、十迴向、十地位位有佛果」。故又此位菩薩能建勝德，常處生死，誓度一切無盡眾生，而智無怯懼，名之曰幢，以了無明為智，故有忻厭者不可為，又行施波羅蜜時若有乞者，乞諸財寶盡世所有及身，若命盡世所有皆悉歡喜。¹⁰⁰此華嚴經十住……盡世所有皆悉歡喜。¹⁰¹

上面經文從十住初賢位位位有佛果來展開，闡述華嚴施波羅蜜的特色，大菩薩從初發意十住起，行人應當如理的去學，經過比較然後才知道諸法有千萬，但只有大菩薩利根的人才能悟入、不是一般鈍根的人所能悟入、也不是利和鈍之間的人所能入、不是多大部份所能入、越是想捷足先登之人所入、那更不是懈怠之人所入、不是悌望入的人所入的、也並不是越精進的人所入、也不是強於記憶的人所入，是到不退轉位菩薩才能入的，受到六波羅蜜所教便能入一切智；國與國的分界都圓滿清淨便無十惡行，以善念去行持殊勝的妙用，譬如四神足功用最為上乘，能了知自性真實養育，每到貪欲處時以悲心來愛護，觀照勝解名色就止息顛倒，一切煩惱行相和諸行因果相續不斷，如果像一般鈍根之人當然是難以了知虛實、根本邊際，離去煩惱絕諸多苦患，讓人流轉生死的煩惱染法以聖智去斷，並且自性清淨是教導之因，了知一切種族親自主動供養，是在修布施處高而廣大，在因上下功夫，正所謂因正果才正，這樣便有功德力杜絕染障顛倒，如此淨妙之因圓滿度眾生之大願，從煩惱的此岸度到般若的彼岸。激揚鼓動他人用清淨的聽聞佛法功德力，離諸煩惱絕諸苦患以清淨布施行圓滿功德，去利益群生，制止顛倒現象出現趣向歡樂，窮盡種種顛倒相貌，顯現慈母般的愛育相貌，同時布施一切，調伏眾生，行持平等布施增上，在這時菩薩趣求真實，平等布施因相殊勝，從十迴向位中正習圓滿證入初地中直至二地已上。

在《菩薩本生鬘論》「十地位中除分別染，求正覺之心嚮往解脫，而發大菩提心說大乘法，而這個熾然有力堅固無動，清淨心行持去度眾，令眾生心生歡喜，又由五根實修而發揮出的力量去行布施，令五蘊不傾向一邊，不染惡習的種種相貌無緣無故生起，彼靜住都依一切煩惱去修而永斷，對治增上我慢損滅顛倒，根本一切事物當體即空的第一義諦無相止息，清淨禪定安然，覺有情息染之法，希望得到義利調伏有力，遠離食、色之欲諸天自在無欲，行十善（一不殺生、二不偷盜、三不邪淫、四不妄言、五不綺語、六不兩舌、七不惡口、八不慳貪、九不嗔恚、十不邪見。）道遠離忿怒怨恨求智慧行色相圓滿，無有顛倒放逸災難禍患，最殊勝寂靜的大乘勝義，根本妙智悟入真如法性，此時堪稱清淨之眾行持布施。」¹⁰²但在以上十住、十行、十迴向、十地中可以說是位位有佛果，所以說此位菩薩能建殊勝功德，誓度一切無量無邊的眾生，而智無怯懼，名之曰幢以了無明為智，故有膽怯厭患者不可為，又在行布施波羅蜜時若有乞者乞諸財寶、身命皆悉歡喜。在《大方廣佛華嚴經》裏說：「又於一一毛孔，就是說一切毛孔放無量無數的光，如一夜神現彼無量無邊的夜神，從初發心所集功德。」¹⁰³也就是初發心即成正覺，所謂：侍奉諸善知識，就如親近諸佛，修習善法，行持布施波羅蜜，難捨能捨行大菩薩行。

¹⁰⁰ 《華嚴經合論》，CBETA, X04, no. 223, p. 42, a16。

¹⁰¹ 《新華嚴經論》，CBETA, T36, no. 1739, p. 748, c16-21。

¹⁰² 《菩薩本生鬘論》，CBETA, T03, no. 160, p. 351, c2。

¹⁰³ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 293, p. 744, c9。

第四章 如何在修行中實踐施波羅蜜

第一節 月霞法師的行持

這裏舉兩位最是高僧大德的修為行持，首先舉月霞老法師（西元一八五八至一九一七年），法師俗傢姓胡，名顯珠，湖北黃岡人氏。在幼年時飽受傳統的私塾教育，曾經應童子試。月霞老法師在七歲的時候就被迫結婚，在十餘歲時，跟隨師習醫，之後對佛學產生興趣。原本是想要發心出家，卻遭父母堅決反對，從此只好把這個心願埋藏心底。直到十八歲才喜得貴子，翌年復得一女之後，月霞老法師如願向父母表白心意，從古至今常言道不孝有三，無後為大，事以至此也算是對父母一個交代，可以說無罪，隨即拜別父母無憂，隻身來到南京大鐘寺老和尚座下頂禮求度出家。

老和尚問月霞老法師為何學佛，月霞法師恭敬淡定地回答，今生在家既不能為忠臣孝子，那就應當出家上求佛法，下化眾生，因此而求師度脫。老和尚聽月霞老法師這樣說便讚許，很歡喜的為月霞老法師正式剃度，翌年月霞法師到九華山求受具足戒，自圓具五、六年間，去多處參學，如金山、天寧、高旻等大宗門，並且學習諸多經教論典，遊邊名流山川，參邊有名望善知識。在光緒八年（西元一八八二），月霞法師決定在終南山結茅靜修。當年秋冬之際，有一駐守西安的蘇軍綠營兵，每次來到終南山向月霞老法師請教佛法，都會有所受益，因此每月送來很多齋米供養，月霞法師就將食物分贈給鄰近的茅蓬。

有一天蘇軍門又來找月霞法師問道，大護法如果佈施一人，功德有限，如能擴大範圍去普同供養，不就功德無量。又說在終南山上七十二個茅蓬居住的僧侶們，全是佛門龍象，如果布施軍田一二百畝交給僧人去開墾的話，那不就如同永遠供養，倘若能這樣作法，不就會具萬世不朽的福慧。在月霞老法師的建議下，蘇軍門慷慨地相贈。因此有了這麼多良田，月霞老法師從此就率領僧侶同參們在六年之久，實行了百丈清規一日不作，一日不食，一邊手把鋤頭，一邊耕犁心田，參悟本來面目就在行住坐臥間。

禪教並行 足遍海外

在光緒十四年間，月霞法師不辭辛苦前往中州桐柏太白山頂，依止了塵和尚習禪，聽了塵和尚演講《維摩詰經》，可以說是廢寢忘食參究多個晝夜之後，終於不負所望悟入不二法門，便得到了塵和尚印可。於光緒十六年的時候，月霞法師又前往參詣南京句容赤山真如寺法忍和尚，真如寺老和尚允許留下任茶頭一年，之後二年和尚令月霞法師任首座，讓其分座將法，代講《楞伽經》於湖北武漢歸元寺，盛極一時。從此月霞法師留心典教，先研究天臺，之後學習華嚴。月霞法師對於華嚴宗非常感興趣，所以以教來弘揚賢首，禪宗繼承南宗為己任，從此成為一名教禪並持的佛門龍相。

次年到安徽省翠峰居住茅蓬，並且邀約了高旻寺首座普照老和尚以及北京市印魁法師，到翠峰結界打禪七。繼承了法嗣三年之後，月霞法師展開弘揚《八十華嚴》，弘揚富貴的華嚴。到了四十一歲之後，便走遍於武漢、北京、江蘇、浙江等地，隨緣講經說法度眾，便受到了大江南北僧俗兩眾的稱讚以及追隨，聲譽非常的高。

在光緒二十五年那時，月霞法師是住持安徽迎江寺，創立了安徽省佛教協會，接引很多僧徒短短授學三年。就成為月霞法師的法嗣之後，月霞法師就想去考察各國佛教，不久成功前往泰國、緬甸、錫蘭（斯里蘭卡）、印度等國，遊邊這麼多國家說法直達三年之久。月霞法師也不枉此行確實瞭解到各國佛教，此時更加堅定道心加強了信念。

不忘使命 辦學度眾

相續在光緒三十二年間，留學日本的佛學家桂伯華，在東京發起隆重的儀式迎請月霞法師講經說法的活動。此時月霞法師前往東京，開始為當地的華僑演講《楞伽經》、《維摩經》、《圓覺經》等，並且受到這些信徒熱烈歡迎。現場聽講的人士中有章太炎、蘇曼殊、孫少侯、劉申叔夫婦、蒯若木伉儷等等。此次的講學非常成功，正因為得到這些信眾的認可，促使月霞法師在回國後鑒定辦學教育的想法，就在當年，月霞法師與應慈、明鏡、惟寬三人，還有同一法嗣的天寧冶開老和尚之法，傳承臨濟宗法脈。

又在光緒三十四年冬季的時候，楊仁山居士在南京金陵刻經處創設“祇洹精舍”，以當前的形式來教育培育新一代佛學人才，有太虛、智光、開悟、惠敏等法師不約而同地入學受教。楊仁山居士負責授楞嚴一課，蘇曼殊教學英語，諦閑法師任監學一職，月霞法師也被應邀入校授課，但天有不測風雲祇洹精舍開辦還不到一年，就因經費不足迫使停辦。經過不久時間，又由端方、楊仁山及李瑞清的強烈推薦，月霞法師擔任起江蘇省僧教育會副會長，並且主持江蘇省僧師範學堂，此時為除開祇洹精舍之外，是我國最早的一所以新式教育方式來培養僧才的學府。也就在當年，月霞法師因受邀到洪山講經，此時月霞法師也沒時間再管學堂的事務，從此僧師範學堂監督之職就交給諦閑法師繼任。

華嚴學堂 人才輩出

從辛亥革命之後，月霞法師受上海佛教信眾邀請，前去講授《大乘起信論》，並且受到佛教護法信徒狄楚卿居士的款待，邀為宣講佛法的主要負責人，宣講佛法時並由狄楚卿引薦，法師入住哈同花園以後，就進行為哈同夫人羅迦陵宣講華嚴，同時並且在上海參與出版社出版《佛學叢報》。

就在這時康有為在上海建議哈同夫人弘揚佛法，設立華嚴大學，哈同夫人就將創校這個重任全權委託月霞法師規劃。一九一三年的時候，華嚴大學於哈同花園開辦，從此園中開設禪堂、講堂，並且很快招收學生六十人，安排預科三年、正科三年，並以弘揚華嚴教義為主。因為《華嚴經》卷帙浩大，沒有較高的知識和很長的時間，都不能去讀，所以歷代以來，在中國多為單傳。自月霞法師創辦華嚴學堂之後，興及一時門人遍布天下，特別突出的僧才有常惺、慈舟、持松、戒塵、靄亭、智光等法師。直到今日華嚴宗能遍及中國省市鄉村等地，極一時的盛行狀況，月霞法師確實功不可沒。

在第一屆預科班的學生尚未結業時，就出現異教徒不但從中搞破壞，而且後來又因為花園女主人羅迦陵在農曆正月初一日時，要求全系出家僧人向她磕頭拜年，月霞法師認為從小的說花園女主人羅迦陵在侮辱學生，往大的說簡直有辱整個佛教，極為憤怒而不從。不久後，月霞法師接受了康有為的建議，率領全體師生遷移到杭州海潮寺，利用簡單舊有的禪堂、法堂繼續給學生們上課。月霞法師不但

除了為學生講《華嚴經》以外，還有《楞嚴經》、《大乘起信論》，在這其間又先後去九華山東崖寺、湖北武漢歸元寺講《楞嚴經》、往武昌講《大乘起信論》，而且還到江蘇省宜興磬山寺講《法華經》。

老而彌堅 傾生為教

在一九一七年的時候，月霞法師雖然年邁還應邀赴漢口講《楞嚴經》，之後又到宜興磬山寺演講《華嚴一乘教義分齊章》。這一年的夏天，又奉冶開和尚之命，將華嚴學唐移到常熟興福寺，這時學堂改名為法界學苑，月霞法師並任興福寺住持。

就在黨年十月三日，月霞法師圓寂於杭州西湖玉泉寺，世壽終於六十歲，僧臘長達四十二。之後建塔於常熟興福寺院內的師子口。

月霞法師畢生修道，沒有一日不在坐香，無有一年不會去打禪七。恪守叢林清規的風範，每日升大座講法一次、小座抽籤複講一次，永遠不會違背佛制。法師最初學習天臺之後又學華嚴，對於杜順和尚的法界觀，以及法藏、澄觀諸位法師的章疏，都有深入研究，可以說是近代華嚴宗的代表人物。尤其是月霞法師創辦的華嚴大學，宣講經典不下於一百多遍，培養出一大批弘揚華嚴的法師和學者，遍佈海內外的每一個角落，播下大乘菩薩道的種子。

月霞長老的布施

長老在教育上的布施，於漢口九蓮寺輔了塵、戒塵兩法師辦華嚴大學，在杭州靈隱寺開辦民教學院等，多地講經，包括《楞伽經》、《華嚴經》、《法華經》等，長老也算是近代佛教界的大學者，佛教教育家也是最早創辦華嚴大學教育的人，這辦學行為對後世頗有影響，尤其是華嚴大學先後受教育 300 餘人，培養了一大批華嚴的僧才和學者，不管是老法師的道行德化，在教育理念和講經布道上都豐富了佛教文化的內涵，對佛教文化的傳承發展，產生了深遠的影響，深為大江南北人士所讚歎。

要說月霞長老這個法布施得要從早些年弘法生涯來講，是從光緒 32 年開始留學日本，那時候東京發起邀請月霞長老講經活動，抵達到東京大華嚴，當時是華僑最受歡迎的一位講經法師，在講經時也展示了長老深厚的佛學功底，也體現了他對社會關懷的布施精神。

在其中期法布施的時候，隨著長老的這個聲望不斷的提升，他的法布施活動逐漸深入人心，取得多方的人的愛戴和信任，也奠定了極大的影響。

在晚期法布施的活動中頻繁的進入寺廟進行法布施，又積積做各種慈善活動，比如他捐贈活動，為災區捐贈一些必備之需，還有親自走訪貧困家庭幫助解決困難，幫助一些人，像這樣的活動都說明了一個問題，就是說月霞長老這個慈悲為懷的精神頗為深厚，得到了廣大的社會各界人士效仿。

其布施的活動不僅存在著深遠的影響，而其布施行為解決許多人實際困難，傳遞了社會的這個正能量，促進了社會各界人士的和諧相處，還對社會佛教發展起到重大的作用，幫助一些社會需要幫助的人，充滿愛心和關懷，無論是學生還是村民貧窮家庭，都盡力的去解決實際困難問題，如精神上的鼓勵，而不是僅僅自己經濟上去行布施，還宣導一些有緣人都能實行，這個實踐布施的精神來帶動

很多人和他一起來做慈善事業，這種布施精神，希望大家都能傳承下來，以他為做榜樣，為社會發展做出自己的貢獻，真正的以慈悲為懷來俐落友情。

月霞長老的財布施也是毫不吝嗇，他只要碰見有人有困難或有一些機構有困難的事情要解決，就會自掏腰包或動員身邊所有的朋友解決個人或機構資金的困境，自己掏腰包投資創辦順德首家杜工機構，車款以自籌款方式也動員一些朋友籌款，創建社會慈善事業，順德區第一個殘疾人托養機構、康復機構以及創辦陪殘疾人培訓，就業培訓中心，長老的布施精神，值得我們每一個人學習。

第二節 夢參老和尚的行持

夢參老和尚他於1915年7月13日(農曆六月初二)出生於中國黑龍江省開通縣人(今吉林省白城地區)。1928年參加東北講武堂軍校。1931年,在北京市房山縣上方山兜率寺出家,法名為覺醒,但是他認為自己不但沒有覺而且更是沒有醒,再加上是作夢的因緣而出家,於是給自己取名為夢參。同年在北京拈花寺圓具,戒期圓滿之後南下九華山,朝禮地藏菩薩道場,恰好遇上六十年舉行一次的開啟地藏菩薩肉身寶塔法會。由於因緣殊勝,為此老和尚發源弘揚地藏法門埋下深遠的影響。

在1932年,轉赴福建省福州市鼓山湧泉寺參訪,但他對湧泉寺當時的一切外在的境界似曾相識,就仿佛是故地重由。也就在當時虛雲老和尚於鼓山創辦法界學範,並且請慈舟老法師主講《華嚴經》。夢參老和尚他決定依止慈舟老法師學習《華嚴經》,歷時半年之久,仍然無法契入華嚴義海,便親自向慈舟老法師請法,之後就決定以拜誦《普賢行願品》、燃身臂為供佛的苦行,來開啟智慧。

屆時1935年,以在鼓山法界學範,學習《華嚴經》五年圓滿,當時的同學有臺灣的道源法師、靈源法師、慧三法師以及大陸的淨嚴法師。除依止慈舟老法師、學習《華嚴經》以外,還旁及虛雲老和尚的禪法,有時候也奉慈舟老法師之命,代講經論,比如《阿彌陀經》等等。

1936年,赴青島湛山寺,依止倓虛老和尚學天臺四教,並且擔任湛山寺的書記,負責倓虛老和尚的庶務以及對外連絡一切事務。在湛山寺擔任書記一職期間,只要有空閑的時間他就向倓虛老法師學習天臺四教,以及宣揚慈舟老法師戒律精神。隨後又奉倓虛老法師之命,禮請慈舟老法師北上青島湛山寺講律,之後又護送慈舟老法師到北京,開講《華嚴經》。同1936年底,再奉倓虛老法師之命,又赴福建省廈門萬石巖,禮請弘一大師北上宏律,這時已有半年之久,因《梵網經》的講法因緣殊勝,弘一大師又同意北上湛山寺,開設弘揚《隨機羯磨》,此後夢參老和尚擔任弘一大師的外護已有半年之久,深受弘一大師言傳和身教的啟發,夢參老並就近依《占察善惡業報經》中所描述的占察輪相,請弘一大師親自製作一付,以供自修習。弘一大師為了他擔任半年的外護,當時親贈手書的《淨行品》偈頌乙本為答謝之意,並囑託夢參老弘揚《地藏三經》。

1937-1940年間,夢參老隨同倓虛老法師在長春般若寺傳戒,演講四分戒律,並且平凡地往來於東北各省、北京、天津、山東等地,講經弘法利生。

1941年,就在當時中國的內憂外患日益加劇,日本關東軍逐步佔領華北地區,夢參老在北京期間並且以善巧方便智慧,掩護了許多國共兩黨的抗日人員倖免於難。就在此時因遭人檢舉被日追捕,無奈之下喬裝雍和宮喇嘛的侍者身份離開了北京,轉往上海、香港;有辛獲得香港方養秋居士的鼎力資助,並順利經由印度,前往西藏拉薩學習密法,並且在西藏黃教三大寺之一的沙拉寺依止了夏巴仁波切,學習了黃教菩提道修法次第。這時已經在西藏拉薩修學五年,藏傳法名為「滾卻圖登」;當時正是由於西藏政局產生重大的變化,非常排斥漢人、漢僧風潮漸漸日起,無奈之舉遂前往青海、西康等地遊歷。在一九四九年底,在夏巴仁波切與夢境的催促下只有離開藏區。

在 1950 年中國內戰結束之後，國民黨已經退守臺灣，中華人民共和國在北京宣布成立。屆時以是一九五〇年元月，正處在青壯年的夢參法師，在四川甘孜時因不願意迫害放棄僧人身份，也不願意進藏區參與俗人的事霧，雖然經過了二年學習俗世的工作依舊不願意還俗，遂被捕入獄；又因為在獄中宣傳佛法，被以反革命之名為由判了十五年刑、勞動改造十八年，自以至此「夢參」的名字就完全隱退了，而是被獄中的各種代號所替代。夢參老在獄中期間，他經常觀想一句偈頌：「假使熱鐵輪，在汝頂上旋，終不以此苦，退失菩提心」。就此奠定了夢老之後重回佛教，弘揚佛法的鑒定信心。

1982 年，屆時中央落實宗教政策之後，夢老得以平反出獄，從四川返回至北京落戶，同時任教於北京中國佛學院，這時已經六十九歲，並且以講師身份講述《四分律》，邁出了重新弘法利生的第一步。夢老希望在未來的日子裏，補足這段失落的歲月。

在 1984 年，應福建南普陀寺妙湛老和尚、圓拙長老之邀請，至廈門南普陀寺重建閩南佛學院，並且擔任教務長一職，講《《華嚴經》〈離世間品〉》培育新一代的僧材，因為萬佛城宣化老和尚的邀請前往美國緣故，便中止了《華嚴經》的課程。經過數月後才轉回中國。

1989 年，又應美國洛杉磯妙法法院旭朗法師之邀請，再次赴美弘揚佛法，開講《占察善惡報經》、《華嚴經普賢行願品》等等，從此之後就旅居美加地區之間。

1991 年中應臺北居士之請，便去了臺北新店開講《占察善惡業報經》，原本不收弟子的夢老，在該年底由於種種因緣破例而收了生平第一位弟子，為其剃度，賜法號為「繼夢」。夢參、繼夢只見二次面就定了此緣，實乃殊勝因緣和夢老講《華嚴經》的功德力量加持！之後夢老又相續在寧波西街花園精舍宣講《法界三觀》，以及清泉會館講《華嚴經·淨行品》等等。

夢參老法師從 2001 年始，應邀請常住在五臺山普壽寺講《華嚴經》，同時並指導聖寶山願成寺的僧眾靜修。相繼在 2003 至 2007 年間夢老身體出現問題，但法師還是堅強地克服身體病苦的障礙，講完《大方廣佛華嚴經》（八十華嚴）共五百餘座，了卻他多年來曾未了的心願。還在這期間又應各地皈依弟子之請求，陸續開講《大乘大集地藏十輪經》、《法華經》、《楞嚴經》等等的大乘經論。在 2008 年至 2009 年，又應請到臺灣講《占察善惡業報經》和法華大意等 10 餘場，但每次都不會少於千人，真可謂是因緣殊勝。

老法師的法布施

老和尚在北京弘揚佛法，以講師的身份講四分律，也是弘揚佛法的第一步。通過北京佛學院教學，傳播了深厚的佛教知識，培養了一大批人才，同時它保持著一人嚴謹的學習習慣，除非身體違和的特殊情況下，他還會持續長久的來定量個人的功課，成為深山中的一盞明燈，常照耀著眾生。

老法師在臺灣弘揚佛法的時候，備受關注，因華梵大學之邀，從山西五臺山開始出發，中途經過深圳、香港、抵達臺灣，進行弘揚佛法。此次行程不包括擔任華梵大學佛學教授四眾弟子，老和尚把法布施講經說法放在首位，傳授佛法知識等一切不辭辛苦，以佛法來布施於人，而且把布施分的非常細，布施

的含義、定義和布施的形式等，分的非常清楚，這個種類不講，法布施的形式不僅僅是講經說法，還可以給隨緣而遇的飛禽走獸和小生物念佛，念阿彌陀佛布施給眾生，給予眾生開智慧，使其能夠脫離痛苦，得到解脫，也非常重要，這個所有的法布施其功德無量的，這重要性就是能夠令其福慧增長，成就這個無漏功德，還有這個法布施能夠給眾生除無名，能得見諸法實相趨入解脫大道，相比較下如果給人家東西，隨時可以損壞消滅掉，他用完了就沒有了，比如對螞蟻念句佛號，或一句偈都不是物質上能比的，其永遠享受這句佛號的功德，很有可能就托生為人，又由聞到這句聖號，使其脫離畜牲道。總之老法師一生中以法布施為主要，弘法為家務，利生為事業的種種事跡數不勝數。

第三節 綜述月霞和夢參二老布施層面以及個人觀點

月霞老法師一生致力於弘揚佛法，他所宣導的布施有著深厚的內涵。在物質布施上，他深知世間眾生有諸多疾苦，缺衣少食者大有人在。所以他積極推動寺廟和信眾開展慈善活動，將糧食、衣物等物資分發給貧困之人，讓他們能在饑寒交迫中感受到一絲溫暖。這種物質上的給予，不僅僅是解決了他人當下的生存問題，更是傳遞了一份關愛和慈悲。而且他認為，物質布施也是一種消除自身貪念的方式，當我們不執著於物質財富，願意與他人分享時，內心會變得更加豁達和自在。

在法布施方面，月霞老法師可謂不遺餘力。他四處講經說法，將佛法的智慧傳遞給每一個有緣人。他用通俗易懂的語言，深入淺出地講解佛經中的道理，讓不同層次的人都能從中受益。他知道，知識和智慧才是真正能讓人擺脫困境、獲得解脫的法寶。通過法布施，他希望能開啟眾生的智慧之門，讓大家明白因果輪回、善惡有報的道理，從而引導人們走上正道。

而夢參老和尚的布施又有著獨特之處。他的無畏布施，體現在對眾生心靈的安撫上。在那個動盪不安的年代，人們的內心充滿了恐懼和迷茫。夢參老和尚就像一盞明燈，給大家帶來了希望和勇氣。他用自己的親身經歷告訴大家，無論遭遇多大的困難和挫折，都不要害怕，要堅定信念，相信一切都會過去。他鼓勵人們勇敢地面對生活中的挑戰，不要被恐懼所折服，要永敢地面對生活中的挑戰，不要被恐懼所支配。這種無畏布施，讓無數人重新找回了生活的信心和勇氣。

同時，夢參老和尚也非常重視法布施。他一生講經說法無數，而且講解得細緻入微。他會結合現實生活中的例子，讓佛法變得更加貼近生活。他希望通過法布施，讓更多的人能夠理解佛法的真諦，從而在生活中踐行佛法，與人為善，積累福報。

對於本人自己而言，我認為布施是一種雙向的能量流動。當我們給予他人物質時，其實也是在為自己種下善因。也許在未來的某一天，我們也會遇到困難，而曾經種下的善因就會結出善果，幫助我們度過難關。而且布施不僅僅局限於物質和法布施，一個微笑、一句鼓勵的話語，都是一種布施。在日常生活中，我們可以更多去關注身邊人的需求，用自己的方式去幫助他們。比如，當看到有人情緒低落時，我們可以送上一個溫暖的擁抱，給予他們精神上的支持。這種微小的布施，雖然看似不起眼，但卻能在他人心中種下一顆善良的種子。

布施也是修行中的一個重要環節。通過布施，我們可以不斷地修正自己的內心，減少自私和貪婪的念頭。當我們能夠放下自我，真心地去幫助他人時，我們的心靈會得到淨化，會變得更加純淨和美好。而且布施還能讓我們感受到人與人之間的溫暖和關愛，同時能長養自身的慈悲心，讓這個世界變得更加美好。

總之，月霞老法師和夢參老和尚在布施層面為我們樹立了很好的榜樣。他們的智慧和慈悲值得我們去學習和傳承。而我們每個人也都可以從自己做起，從身邊的小事做起，積極地去踐行布施，讓愛和善良在這個世界上不斷傳遞。

第五章 結論

本論作談華嚴布施如何圓滿，論施波羅蜜的內涵，財施者，其中講到有內財與外財的分別，外財是包括金銀、財寶、衣服、飲食、田地、房屋、妻妾、兒女、奴婢、牲畜等身外之物；內財是包括頭目、皮骨、牙髮、唇舌、手足、腦髓，施財給予他人；法施者，法施：就是講戒、定、慧三學為他人說法教化；無畏施者，幫助有情解脫水、火、野獸等的侵襲，令他人安心，使不怖畏。菩薩以此施人，故特稱施波羅蜜。又菩薩之施波羅蜜有九種相。即：自性施、一切施、難行施、一切門施、善士施、一切種施、遂求施、此世他世樂施、清淨施，這麼一個過程。

在經典中有布施波羅蜜的比較，都如出一轍，就比如在《大般若波羅蜜多經》講不得有布施的相，不得著布施波羅蜜多的相，不得有施者的相，不得有受者的相，不得有所施物的相，不得有所遮法的相，要做到三輪體空，無論是布施波羅蜜還是布施波羅密，方便說從佛法的角度都是上求佛法下化眾生，修學三學，修行六度萬行，做好法布施來解救眾生於水深火熱的苦難之中，或眾生在遇災難之時所施給錢財和衣物、飲食以及醫藥、幢、幡、寶蓋、香花等，都能達到三輪體空去圓滿布施波羅密多。

又在《佛說了義般若波羅蜜多經》中也有闡述：布施過程當中都做到三輪體空，如果能做到如是施就能圓滿施波羅蜜。如果修行者都能做到以上所講的布施，那就都會成就佛道。因為布施波羅蜜在諸波羅蜜之首很是至關重要的，所謂一即一切，一切即一，也就是一成一切成，故相續在《佛說了義般若波羅蜜多經》中闡述：布施波羅蜜在諸多波羅蜜之首，如《大般若波羅蜜多經》舍利子！有菩薩摩訶薩雖住六種波羅蜜多，而以布施波羅蜜多常為上首。

再又講到此論文為何以初住、初行、初向、初地談施，因華嚴有講初發心即成正覺，一即一切，一切即一之說，這也就是進行華嚴四個階位之初來展開敘述的原因所在。既然主題是華嚴施波羅蜜之研究，就不得不以用華嚴來敘述該文，本人是這樣認為以華嚴四個階位來比較是最有代表性的。現以如下：

十住位，先是介紹毘盧遮那如來以他自在神力，不起菩提座，從現實世界上昇到須彌山頂的忉利天宮，在忉利天宮宣說的十住位法門，目的是要令圓信、圓修真實法者能入十住位，而生如來家，住根本智，能永不退轉其賢位，此十住位是三賢位中的下賢位。蒙諸佛菩薩加被，令得十種智慧，如果能安住在這智慧當中，入諸法空性，那就不會退轉，這樣一來就能住三世諸佛之家，只有這樣才能說是住。此住有十種名稱，在這十種住相中都行持不同的修為，但雖有十種又不離發心，所以以發心住來展開談，又由此發心堅固進入不退轉心，只有心生不退轉才能進入中賢位乃至成就佛道，這麼一個承上啓下的重要環節進入十行的中賢位。

十行就是菩薩修行的階位之一，雖然十信十住滿足自利，但利他之行未滿，故不可以不經過這個十行來圓滿利他之行，十行也有十種行相，其是在不同的行相當中去行利他之事，而且不圖名利，無有後悔慳吝，不奢望果報，而只想救護，攝受和饒益一切眾生的心去行布施，而且是以歡喜心去行，本著歡喜心去行無盡

行化身周遍，豎遍三世無有分別行施，這麼一個過程，然後以這些功德力來迴向所有有情眾生。

十迴向位是三賢位中的上賢位，該文中先總講十種修持的功德如何迴向，行持法布施來救護一切眾生，離眾生相迴向，所以接著講救護一切眾生，離眾生相迴向，遠離一切過患，度眾生不著眾生相，迴無為心趨向正覺的境界，（關於正覺的境界在這裏歸納為以下三點：其一，乃見道位之正覺。此境界中，行者通過修行，破除無明，初見真理之光，明瞭四諦、八正道等佛法要義；其二，為修道位之正覺。在見道之後，行者需依八正道等佛法修行，不斷斷除煩惱，增長智慧與慈悲，直至煩惱盡除，功德圓滿；其三，為究竟位之正覺。此境界乃佛陀所證悟之最高境界，也稱為無上正等正覺或阿耨多羅三藐三菩提。）在此境界裏貪、嗔、癡，亦已滅盡，達到寂靜、安穩和常在，令心入無我的狀態，修此十五心（四攝法、四無量心、四弘願、三解脫門。）和十堅心，（一戒忍、二知見忍、三定忍、四慧忍、五解脫忍、六三界因果空忍、七無願忍、八無相忍、九無常忍、十一切法空無生忍。）成就自利德，再作轉輪王下化眾生成就化他德，之後以平等之心隨順一切眾生迴向、無有分別的心隨順一切眾生迴向；來增長一切善根，以此善根迴向，利益一切有情，再以此二德迴向眾生，救護一切眾生。

十地之歡喜地，成就自利利他之行，發願緣一切佛法，本具足菩提分法。心生多歡喜去做法布施，為了方便教化眾生，還是以七菩提分次地行，來化導一切眾生。所以接下來以七菩提分行作為展開討論為對象，譬如擇法菩提分是簡擇法的真偽，以便如法行持不走錯路，去行善法去思維簡擇捨離，在了解分明去修，而生歡喜，歡樂聞其法音，其心裏無比的清淨不生分毫疲厭，除去了身心的粗重煩惱，而得到輕快安樂，並時刻觀念正法，而令得定慧均等，達到心唯一境不雜而不散亂，去捨離一切虛妄不實的法，而去行持正法。

講到華嚴施波羅蜜的特色，是行布不礙圓融，一即一切，一切即一。在佛教的智慧寶庫裏，華嚴施波羅蜜就像是一顆璀璨的明珠，散發著獨特而迷人的光芒。

如十住、十行、十迴向、十地位位有佛果，但不是一般人能悟入。還有十無礙，十無礙無盡的去法布施，度一切無量無邊的眾生，圓滿布施波羅蜜直至成就佛道。

以上都講到大菩薩布施的殊勝功德，但在當代的高僧當中也有行持布施大德，就以下要講的兩位高僧大德的修為行持，舉月霞老法師、夢參老和尚，無論是在教育上的布施，多處幫助辦學弘揚佛法，還是在生活上也是進入寺廟進行法布施，又積積做各種慈善活動，比如他們捐贈活動，為災區捐贈一些必備之需，還有親自走訪貧困家庭幫助解決困難，幫助一些需要幫助的人，不僅存在著深遠的影響，而其布施行為解決許多人實際困難，傳遞了社會的這個正能量，促進了社會各界人士的和諧相處，值得我們每一個人學習。

本論作還有諸多不完備之處，比如「布施波羅蜜」的諸多種類，《華嚴經》內還有許多關於「布施波羅蜜」的內容都未能在本文中詳細進行論述，還有五十二階位當中，每一階位的「布施波羅蜜」及如何把「布施波羅蜜」運用到現實的生活當中等等，這都是本人希望將來能深入進行研究的部分。

參考文獻

壹、藏經原典

- 〔清〕道霈編，《華嚴經疏論纂要》，CBETA, B04, no. 2。
- 〔民國〕月稱造頌、法尊法師譯講，《入中論講記》，CBETA, B09, no. 45。
- 〔後周〕義楚集，《釋氏六帖》，CBETA, B13, no. 79。
- 〔元代〕中峰明本著，《天目中峰廣錄》CBETA, B25, no. 145。
- 〔唐〕實叉難陀譯、澄觀撰述，《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》，CBETA, L130, no. 1557。
- 〔大明〕一如等編集註，《大明三藏法數》，CBETA, P182, no. 1615。
- 〔元〕蒙潤集，《天臺四教儀集註》，CBETA, P189, no. 1629。
- 〔東晉〕瞿曇僧伽提婆譯，《中阿含經》，CBETA, T01, no. 26。
- 〔宋〕求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，CBETA, T02, no. 99。
- 〔唐〕般若譯，《大乘本生心地觀經》，CBETA, T03, no. 159。
- 〔宋〕宋紹德、慧詢等譯，《菩薩本生鬘論》，CBETA, T03, no. 160。
- 〔唐〕地婆訶羅譯，《方廣大莊嚴經》，CBETA, T03, no. 187。
- 〔唐〕玄奘譯，《大般若波羅蜜多經》，CBETA, T05, no. 220。
- 〔宋〕施護譯，《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》，CBETA, T08, no. 228。
- 〔宋〕施護譯，《佛說了義般若波羅蜜多經》，CBETA, T08, no. 247。
- 〔東晉〕佛馱跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T09, no. 278。
- 〔唐〕般若譯，《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 293。
- 〔唐〕實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279。
- 〔曹魏〕康僧鎧譯，《佛說無量壽經》，CBETA, T12, no. 360。
- 〔北涼〕曇無讖譯，《大方等大集經》，CBETA, T13, no. 397。
- 〔元魏〕菩提流支譯，《深密解脫經》，CBETA, T16, no. 675。
- 〔元魏〕瞿曇般若流支譯，《正法念處經》，CBETA, T17, no. 721。
- 〔唐〕般刺蜜帝譯，《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，CBETA, T19, no. 945。
- 〔姚秦〕竺佛念譯，《菩薩瓔珞本業經》，CBETA, T24, no. 1485。
- 〔姚秦〕圓澄註，《菩薩瓔珞本業經》，CBETA, T24, no. 1485。
- 〔後秦〕鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》，CBETA, T26, no. 1521。
- 〔北涼〕曇無讖譯，《菩薩地持經》，CBETA, T30, no. 1581。
- 〔唐〕玄奘譯，《瑜伽師地論》，CBETA, T30, no. 1579。
- 〔唐〕護法等菩薩造、玄奘譯，《成唯識論》，CBETA, T31, no. 1585。
- 〔西元〕真諦譯，《攝大乘論釋》，CBETA, T31, no. 1595。
- 〔唐〕玄奘譯，《顯揚聖教論》，CBETA, T31, no. 1602。
- 〔後秦〕吉藏法師撰，《仁王般若經疏》，CBETA, T33, no. 1707。
- 〔唐〕良賁述，《仁王護國般若波羅蜜多經疏》，CBETA, T33, no. 1709。
- 〔唐〕澄觀撰，《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. b20。
- 〔唐〕智儼述，《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》，CBETA, T35, no. 1732。
- 〔唐〕法藏述，《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733。
- 〔唐〕澄觀撰，《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735。
- 〔唐〕澄觀撰，《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，CBETA, T36, no. 1736。
- 〔唐〕澄觀撰述，《新譯華嚴經七處九會頌釋章》，CBETA, T36, no. 1738。
- 〔唐〕李通玄撰，《新華嚴經論》，CBETA, T36, no. 1739。
- 〔唐〕李通玄撰，《略釋新華嚴經修行次第決疑論》，CBETA, T36, no. 1741。
- 〔宋〕知禮述，《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》，CBETA, T37, no. 1751。
- 〔唐〕慧沼撰，《金光明最勝王經疏》，CBETA, T39, no. 1788。
- 〔唐〕窺基撰，《金剛般若論會釋》，CBETA, T40, no. 1816。
- 〔唐〕窺基撰，《瑜伽師地論略纂》，CBETA, T43, no. 1829。

- (新羅元曉)，《大乘起信論別記》，CBETA, T44, no. 1845。
(宋)新羅見登之集，《華嚴一乘成佛妙義》，CBETA, T45, no. 1890。
(古逸部)《本業瓔珞經疏》，CBETA, T85, no. 2798。
(姚秦)竺佛念譯，《本業瓔珞經疏》，CBETA, T85, no. 2798。
(西元)曇無讖譯，《悲華經》，CBETA, T0157。
(唐)李通玄造論，《華嚴經合論》，CBETA, X04, no. 223。
(唐)澄觀疏義，《華嚴綱要》，CBETA, X08, no. 240。
(明)真鑑述，《楞嚴經正脈疏》，CBETA, X12, no. 275。
(明)錢謙益鈔，《楞嚴經疏解蒙鈔》，CBETA, X13, no. 287。
(明)曾鳳儀宗通，《楞嚴經宗通》，CBETA, X16, no. 318。
(明)祿宏述，《阿彌陀經疏鈔》，CBETA, X22, no. 424。
(清)續法釋，《佛頂尊勝陀羅尼經釋》，CBETA, X23, no. 445。
(宋)淨源撰集，《仁王經疏》，CBETA, X26, no. 520。

貳、專書

- 陳柏達，《圓滿生命的實現—布施波羅蜜》，臺北：東大圖書，1992年10月三版，第一篇。
釋賢度，《轉法輪集二》，臺北：華嚴蓮社，2011年，頁43。

三、學位論文

- 釋天恆，〈檀波羅蜜的現代演繹與實踐——以《華嚴經》十行法門的理事融通為主〉，臺北：華嚴蓮社，中華民國一〇二年六月。
釋常學，〈華嚴初地之善知識與檀波羅蜜〉，臺北：華嚴蓮社，中華民國一〇三年六月。
釋大寂著，〈成佛必經之路—圓滿布施之道〉，臺北：悟光精舍，1992年9月。
釋天演，〈《華嚴經·十地品》布施波羅蜜之研究〉，臺北：華嚴專宗學院碩士論文，2001年。

肆、期刊論文

- 隆輝，〈淺說布施〉，四川尼眾佛學院，1998年第3期，總第163期，頁36。
馮煥珍，〈從布施波羅蜜看中觀學的實相思想〉，中山大學學報：第2期第43卷，總182期2003年。黃佳，〈佛教的布施思想研究〉，西南大學：2019年。
釋覺真，〈從「布施」談佛教慈善濟世的另一救度功能〉，香港：文化週刊，2011年10月。
夏丹妮，《金剛經》與布施波羅蜜，文學界理論版：2012年08期。

伍、網路資料

- 法界佛教總會中文網(宣化上人法寶官網)，<https://www.dulun1918.com>。
一行佛學辭典